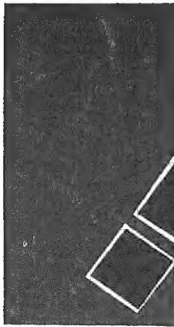


سيف الدين القصير



ابن حوشب

والحركة الفاطمية في اليمن



أبو حوشب
والحركة الناطقية في اليمن

حقوق الطبع محفوظة

دار النساب

طباعة والنشر والتوزيع

دمشق ص.ب: 6348

☎ 3324914

☎ التوزيع في لبنان:

دار النساب

بيروت - ص.ب: 11/3181

☎ 305520

☎ التوزيع في مصر:

دار النساب

20 ش. الطويحي - خلف مرور الجيزة

ت. فاكس 3489018

● الإخراج الفني: مي مكلم .

أبن حوشب

والحركة الفاطمية في اليمن

سيف الدين القصير

تصدير:

هذه الدراسة هي في الأصل رسالة مقدمة إلى دائرة التاريخ في كلية الآداب والعلوم في الجامعة الأمريكية في بيروت لانتماء المطلوب للحصول على درجة الماجستير في تاريخ العرب والاسلام، ورغم بعد المسافة التي تفصل بين زمن تقديم الرسالة (١٩٧١)، والوقت الحالي، فقد لاحظت أن موضوع الرسالة لم يتم التطرق إليه بشكل صحيح كما كان الأمر مع تاريخ الدعوة الفاطمية في المغرب ومصر والحجاز وبلاد الشام.

وكان لي شرف إعداد هذه الرسالة بإشراف الأستاذ الدكتور محمود زايد، وناقشها كل من الأستاذ الدكتور قسطنطين زريق والدكتور كمال الصليبي، فإليهم جميعاً أسجل تقديري لحسن الإشراف والتوجيه، وأملّي، بهذا الجهد المتواضع، أن أسد ثغرة في تاريخ العرب في القرن الثالث الهجري، وأنحمّل أيّ تقصير في هذا المجال، والله من وراء القصد،

سلمية في ١٥ أيار ١٩٩٣

مقدمة:

إن غالبية الدراسات والأبحاث التي نشرت عن التاريخ الفاطمي حتى الآن تناول الفاطميين بعد قيام دولتهم في المغرب في أواخر القرن الثالث الهجري. ومرد ذلك، في الغالب، غموض دور الستر(١) الذي مرت به الدعوة الاسماعيلية قبيل قيام هذه الدولة. وكان قيام الدولة الفاطمية قد حفز المؤرخين والكتاب الاسماعيليين الأوائل إلى الكتابة عن الفترة التي سبقت قيام دولتهم مما ألقى مزيداً من الضوء على هذه الفترة وأوجد نوعاً من التوازن بين ماكتب بأقلام المؤرخين الاسماعيليين وما دونه المؤرخون الآخرون حول هذه الفترة أيضاً. غير أن معظم المؤلفات والمذونات الاسماعيلية قد فقدت بعد سقوط الدولة الفاطمية في مصر ثم الاجتياح المغولي لقلاعهم في آلموت في فارس في القرن السابع الهجري.

وفي العصر الحديث بدأت تظهر بعض المؤلفات الفاطمية التي تتعرض للذكر أحداث الدعوة الاسماعيلية ومجرياتها قبل قيام الدولة الفاطمية ومن هذه الأحداث ماكان عاملاً مهماً لقيام هذه الدولة، ونعني بذلك الدعوة الاسماعيلية في اليمن. فهذه الدعوة التي قامت على اكتشاف ابن حوشب ومساعدته ابن الفضل في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري كانت الدولة الأولى التي نجح دعاة الفاطميين في إنشائها قبل قيام الدولة الفاطمية في المغرب، وكان مقدراً أن يظهر المهدي الفاطمي في اليمن لولا ظروف وعوامل داخلية حالت دون ذلك.

وعلى الرغم من أهمية هذه الدعوة وأثرها في مجرى أحداث التاريخ الفاطمي العام، وأهمية شخصية صاحب الدعوة، ابن حوشب، إلا أن أحداً من المؤرخين

المحدثين لم يحاول جعلها موضوعاً لدراسة علمية وافية، والبعض الذي تعرض
لذكرها اكتفى بالإشارة إلى تقدمها زمنياً على الدولة الفاطمية في المغرب.

وقد دفعنا هذا إلى إعداد هذه الدراسة على الرغم من الصعوبات التي
واجهناها في جميع المعلومات. فهناك كثير من المصادر والمراجع الأولية وكتب
السير والتراجم لم تتعرض للذكر ابن حوشب ودعوته إلا بشكل عرضي، وحتى
المؤرخين المحدثين (٢) المعنيين بالتاريخ الفاطمي لم يفرّدوا لهذه الدعوة سوى
صفحات قليلة.

أما مصادر هذه الدراسة فمتنوعة، وهي تشمل مراجع أولية فاطمية وغير
فاطمية منشورة ومخطوطة، ومراجع ثانوية عربية وأجنبية وبعض المقالات (٣).
ولعل كتاب القاضي النعمان بن محمد (ت - ٣٦٣ هـ)، رسالة افتتاح الدعوة،
من أهم المصادر الفاطمية التي اعتمدنا عليها في هذه الدراسة، فالمعروف أن
القاضي النعمان هو من أشهر فقهاء المذهب الإسماعيلي، وأنه عاصر أربعة من
الأئمة الخلفاء الفاطميين في المغرب (٩٠٩/٢٩٧ - ٩٧٣/٣٦٣) كما أن له
مؤلفات في الفقه والعقائد الإسماعيلية. ويبحث الكتاب في قيام الدولة الفاطمية
في المغرب، ولكنه يتطرق في البداية إلى انتشار الدعوة الإسماعيلية في اليمن على
يد ابن حوشب. وقد أفدنا من هذه المقدمة كثيراً لأنها تقدم معلومات هامة
عن لقاء ابن حوشب بالامام الإسماعيلي المستور، الحسين بن أحمد، وقصة اعتناقه
للمذهب الإسماعيلي، ثم إعداده للذهاب إلى اليمن مع علي بن الفضل للقيام
بالدعوة هناك. (٤) كما أن في الكتاب إشارة إلى علاقة خروج محمد المهدي من
سلميه إلى المغرب وهرب أحد دعائه إلى اليمن بخروج علي بن الفضل على
الدعوة وثورته عليها (٥). وفيه، فضلاً عن ذلك، معلومات قيمة حول شخصية
ابن حوشب وأصله ونسبه (٦) وكذلك شخصية زميله في الدعوة علي بن
الفضل (٧). وقد اعتمد مؤرخون لاحقون الروايات التي وردت في هذا الكتاب
بشكل أو بآخر (٨).

ويأتي كتاب الداعي إدريس عماد الدين (ت ٨٧٢ هـ)، عيون الأخبار،
في المرتبة الثانية من حيث الأهمية. وهو مخطوط يقع في سبع مجلدات ضخمة

تناول التاريخ الاسماعيلي منذ فجر الدعوة وحتى عهد المؤلف. وهو من المراجع الهامة عن تاريخ الدعوة الاسماعيلية لأن المؤلف نفسه كان من كبار دعايتها في اليمن. ويورد المؤلف في الجزء الرابع من هذا الكتاب معلومات مفصلة تخص الدعوة الفاطمية في اليمن في القرن الثالث الهجري وكذلك أئمة دور الستر وقيادتهم (٩). ويتضمن ذلك الحديث عن دعوة ابن حوشب في عهد الامام الحسين بن أحمد (١٠). ومعلوماته المتعلقة بأئمة دور الستر لم ترد عند غيره ممن رجعنا إليهم، أما ما يورده حول ابن حوشب ودعوته في اليمن فإنه ينقله عن المصدر السابق للقاضي النعمان (١١).

وللمؤلف الداعي ادريس كتاب آخر بعنوان زهر المعالي يبحث في مواضيع عقائدية اسماعيلية، إلا أنه توجد فيه إشارات إلى نسب المهدي (١٢) وإلى شخصية ابن حوشب ونسبه أيضاً (١٣) وهي إشارات لا تختلف عما أورده في كتابه السابق.

ولشمس الدين أحمد الشرفي (ت. النصف الثاني من القرن ٩٩٠ هـ) سفر ضخيم يؤرخ للدعوة الزيدية وأئمتها في اليمن منذ نشوئها وحتى عصر المؤلف، بعنوان اللآلئ المضية في أخبار أئمة الزيدية، ويورد المؤلف، وهو من الزيدية، في الجزء الثاني من هذا الكتاب معلومات مفصلة حول الدعوة الفاطمية في اليمن ونشاط دعايتها هناك وخاصة فيما يتعلق بنشاطات واعمال ابن الفضل (١٤). ويمكن اعتباره من المراجع اليمنية الهامة في هذا الموضوع لأنه ينقل عن مصادر بعضها لم يُنشر بعد ومعلوماته أكثر تركيزاً من معلومات وردت عند مؤرخين يمينيين آخرين مثل يحيى بن الحسين وابن المؤيد.

إذا كان افتتاح الدعوة للقاضي النعمان من أهم المصادر الاسماعيلية حول الدعوة في اليمن، فإن كشف أسرار الباطنية واختيار القرامطة للحمادي البستاني (ت. بعد ٤٥٠ هـ) هو من أهم المصادر اليمنية غير الاسماعيلية والمؤلف فقيه يمني معروف عاش خلال حكم الصليبيين الاسماعيليين لليمن باسم الخلافة الفاطمية في مصر. وكان المؤلف قد دخل في دعوتهم ثم خرج منها بعد مدة ووضع هذا الكتاب. وما يميزه عن كتاب القاضي النعمان هو أنه يعطي وجهة

نظر السنة بالنسبة للدعوة الاسماعيلية في اليمن، ويركّز على دعوة ابن الفضل وأعماله خاصة بعد خروجه على ابن حوشب. كما أنه يعطينا معلومات قيّمة تخص بدء الدعوة وشخصيات أصحابها ثم نهايتها.

ويلى كتاب السلوك في طبقات العلماء والملوك (١٥) للبهاء الجندي (ت ٥٧٣٢هـ) في أهميته كتاب الحمادي اليمني، كشف أسرار الباطنية. فالجندى أفاد من الحمادي ومن غيره من المؤرخين الذين ذكرهم في كتبه مثل اسحق بن يحيى بن جرير، وأبي العباس أحمد الرازي وغيرهما (١٦)، فجاءت معلوماته بخصوص الدعوة الاسماعيلية في اليمن أكثر دقة ووضوحاً في بعض الأحيان من معلومات الحمادي اليمني. ويلاحظ أن المؤلف يركّز على بحث الدعوة بعد قيامها، وكذلك على أعمال أصحاب الدعوة وفروقاتهم، كما يشير إلى ثورة ابن الفضل ونهاية الدعوة بشيء من التفصيل (١٧). وقد نقلنا عنه في كثير من صفحات هذه الدراسة.

ويعتبر للقريري (ت ٨٤٥هـ) من أكثر مؤرخي الاسلام السنة اهتماماً بالدراسات الفاطمية، ومؤلفاته من المصادر الهامة لهذه الدراسات. والمؤلفات التي عدنا إليها في هذه الدراسة هي كتابه اتماظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء والخطط المقرية.

ومن المصادر اليمنية الهامة في هذا المجال كتاب أنباء الزمن في أخبار اليمن، لليحيى بن الحسين بن المؤيد اليمني (ت. النصف الثاني من القرن الحادي عشر هـ)، إذ يبحث الكتاب في تاريخ الدعوة الزيدية ملين عامي ٢٨٠ - ٥٣٢٢هـ، وهي الفترة التي شهدت نشاط الدعوة الاسماعيلية ثم نهايتها. وما يورده بخصوص الدعوة التي يسميها بالقرمطية موجز اتبع في عرضه الاسلوب الحولي، ويبدو أنه ينقل عن غيره لكنه قليلاً ما يذكر المصدر الذي يأخذ عنه (١٨). وقد أفننا منه لأنه يذكر تواريخ الأحداث مما ساعدنا في تحقيق هذه التواريخ بالنسبة للمصادر الأولية التي قليلاً ما تذكر ذلك.

أما فيما يتعلق بالمراجع والدراسات الحديثة حول هذا الموضوع فيمكن القول أن كتاب الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن لحسين المهدي وحسن

محمود، هو من أهم هذه المصادر التي تطرقت إلى دعوة ابن حوشب وبحث فيها من جوانبها المختلفة. والحمداني من أكثر المؤرخين المعاصرين إطلاعاً على مصادر التاريخ الفاطمي في اليمن، كما أنه اطلع على مخطوطات كثيرة حول هذا الموضوع وقد خصص باباً لدراسة دعوة ابن حوشب (١٩) التي سبقت دولة الصليبيين بأكثر من قرن من الزمان. وقد ألقنا من مناقشته لبعض الحوادث في تاريخ دعوة ابن حوشب، خاصة وأن المؤلف يعتمد مراجع أوليه لم يستطع الوصول إليها (٢٠).

وصدر مؤخراً كتابان يصنفان ضمن كتب الدعوة الاسماعيليه، الأول تاريخ الاسماعيليه (٢١) للدكتور عارف تامر، وهو تاريخ عام لهذا المذهب والثاني الاسماعيليون: تاريخهم وعقائدهم (٢٢)، للدكتور فرهاد دفتري بالانكليزية وهو رسالة دكتوراه قدمت إلى جامعة كمبودج، قدم فيه المؤلف خلاصة جهد دام أكثر من عشرين عاماً، فكانت النتيجة دراسة موضوعية متزنة بأسلوب علمي ناقد. ويجد القارئ في ختام هذه الدراسة قائمة مفصلة بمصادر هذه الدراسة آمين أن نكون قد وفقنا في توضيح جانب من جوانب تاريخ اليمن في العصر الاسلامي.

حواشي المقدمة:

(١) دور الستر هو الدور الذي اختفى فيه الأئمة عن أعين العامة بسبب مطاردة بني العباس لهم. وأول أئمة هذا الدور هو محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، وآخرهم محمد المهدي الذي أسس الدولة الفاطمية في المغرب منذ ٢٩٧ هـ.

(٢) المعروف أن حسن إبراهيم حسن وحسين المهدي من أكثر المؤرخين المحدثين إهتماماً بالتاريخ الفاطمي، ومع ذلك فإن ابن حوشب ودعوته لم يشغلا سوى الصفحات ٤٠١ - ٤٠٤ من تاريخ الدولة الفاطمية، ولفصحات ٢٧ - ٤٨ من الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن.

(٣) انظر قائمة مفصلة بهذه المراجع في نهاية هذه الدراسة.

(٤) القاضي النعمان بن محمد (ت ٣٦٣ هـ)، رسالة افتتاح الدعوة، بيروت دار الثقافة، ١٩٧٠، تحقيق وداد القاضي، ص ٣٤ - ٣٨.

(٥) المصدر ذاته، ص ١٤٩ - ١٥٠.

(٦) المصدر ذاته، ص ٣٢ - ٣٣.

(٧) المصدر ذاته، ص ٣٩ - ٤٠.

(٨) المصدر ذاته، ٢١.

(٩) عماد الدين ادريس (ت. ٨٧٢ هـ)، عيون الأخبار، ٧ مجلدات، طبع منها الجزئين الرابع والخامس بتحقيق مصطفى غالب، ونشرتهما دار الأندلس (بيروت) ١٩٧٣، ١٩٧٥، أنظر ج ٤، ص ٦٢٠ وما بعدها.

(١٠) المصدر ذاته، ج ٤، ص ٦٢٠ وما بعدها. (١١) المصدر ذاته، ج ٤، ص ٦٢٥،

(١٢) عماد الدين ادريس، زهر اللعاني، ص ٢٥٠.

(١٣) للمصدر ذاته، ٢٥٢

(١٤) شمس الدين أحمد الشرفي، اللآلئ المضية في أخبار أئمة الزيدية، ج٢،
ورقه ٨٥ - ٨٧،

(١٥) نشره: H.CKay, Omara's History of yemen) London Edward
.Arnold, 1892{

(١٦) انظر المقدمة الانكليزية في المصدر السابق، ص ١٤ - ١٥،

(١٧) السلوك، ص ١٤٦ وما بعدها. (١٨) ثبأه الزمن، ص ٣٨، يذكر أنه
ينقل قصة لقاء ابن حوشب بالامام — عن صاحب بهجة الزمن في أخبار
اليمن.

(١٩) الصليحيون والحركة الفاطمية. ص ٢٧ - ٤٨ .

(٢٠) أهمها قرعة العيون وبغية المستفيد لابن الربيع الزيدي (٩٤٤ هـ)، والكفاية
والاعلام فيمن ولي اليمن وسكنها في الاسلام لابي الحسن الخزازي (ت
٨١٢ هـ)

(٢١) عارف تامر، تاريخ الاسماعيلية، ٤ أجزاء، لندن، رياض الريس للكتاب والنشر،
Farhad Daftary, The Ismailis: Their History and Doctrines,
London, Cambridge university Press. 1991

الفصل الأول

اليمن والحركات الشيعية قبيل ظهور

أبى حوشب

١- دخول الإسلام إلى اليمن وبدء علاقة القبائل اليمنية بالحركة الشيعية:

من المحقق أن دخول الإسلام إلى اليمن بدأ سنة ٦٢٨م، أي في السنة السادسة من الهجرة (١). وكانت اليمن حتى ذلك التاريخ تحت سلطان الفرس يحكمها كسرى بواسطة عامل له يدعى باذان (٢). وقد أسلم هذا العامل بعد أن ورد عليه كتاب رسول الله (ص)، وأسلم من كان معه من الفرس ببلاد اليمن، وبهذا دخلت اليمن تحت راية الإسلام.

لكن انتشار الإسلام بقي محدوداً حتى كان مجيء علي بن أبي طالب في سفارة لرسول الله (ص) إلى اليمن، وإسلام العديد من القبائل اليمنية على يديه. ويذكر الطبري رواية منسوبة إلى البراء بن عازب تقول إن رسول الله (ص) بعث خالد بن الوليد إلى أهل اليمن يدعوهم إلى الإسلام، وأن خالداً أقام هناك ستة أشهر وأهل اليمن لا يجيبونه إلى شيء، فبعث النبي علي بن أبي طالب وكان البراء ممن رافقوه في هذه السفارة فقال:

فلما انتهينا إلى أوائل اليمن بلغ القوم الخبر فجمعوا له، فصلى بنا الفجر، فلما فرغ صفنا صفّاً واحداً ثم تقدم بين أيدينا، فحمد الله وأثنى عليه، ثم

قرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأسلمت همدان كلها في يوم واحد، وكتب بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما قرأ كتابه عزَّ ساجداً، ثم جلس فقال: السلام على همدان، السلام على همدان! ثم تابع أهل اليمن على الإسلام. (٣)

وذكر الجعدي حديثاً بهذا المعنى، فقال:

وأخبرني القاضي أحمد بن علي بن أبي بكر، عن والده كناه، أن علياً دخل أئين وخطب فيها على المنبر خطبه بليغة ذكر فيها أن منكم من يصبر بالليل والنهار، ومنكم من يصبر بأحدهما دون الأخرى، وما يؤدي معنى هذا الكلام. قال: وبني المحدثين يقول عدن لاعة (٤)

وتكمن أهمية هذا الحديث في أنه يشير إلى المكان الذي سيصبح بعد حوالي قرنين ونصف من الزمان مركزاً لانطلاق الدعوة الإسماعيلية في اليمن على يد ابن حوشب، ونعني بذلك عدن لاعة. ولاشك في أن مجيء علي بن أبي طالب إلى اليمن قد عزَّز مكانته ومزله عند القبائل اليمنية، وبخاصة عند قبائل همدان التي ستصبح من أكثر القبائل تمسكاً لقضية علي، وتضحية في سبيل نصرته. وقد علّق المحدثان على هذه الاتصالات الشخصية لعلي مع قبائل اليمن فقال:

وما لاشك فيه أن هذه الاتصالات الشخصية لعلي مع قبائل اليمن قد تركت أثراً في نفوس الناس هناك. ذلك الأثر هو حب علي وآل بيت النبي، وبقي هذا الحب يزداد ما بقيت الأيام، حتى أن الإمام الفاطمي المستور الحسين بن أحمد، حين أرسل إليها القاسم الحسين بن فرح بن حوشب بن زاذان الكوفي داعياً إلى اليمن أمره أن يزل عدن لاعة، لأن بها من يدين بدعوتـه... (٥)

وهكذا نلاحظ أن بذور التشيع لعلي قد زرعها علي بن أبي طالب بنفسه خلال سفارته إلى اليمن، وأنه أوجد نوعاً من العلاقة المثينة بينه وبين قبائل همدان اليمنية، وأن هذه العلاقة أخذت تنمو وبلغت حدّاً دفع برجال هذه القبائل إلى التضحية بأرواحهم في سبيل نصرته علي خلال زواجه مع معاوية على الخلافة (٦). وقد أورد نشوان الحميري أبياتاً شعرية منسوبة إلى علي بن أبي طالب في مدح

قبائل همدان إن دلت على شيء فلنما تدل على متانة علاقة علي بهذه القبائل
وتعظيمه لما أظهرته من إخلاص ووفاء له ولقضيته (٧). منها مثلاً قوله في
همدان:

لو كنت بولياً على باب جنة لقلت لهمدان أدخلوا بسلام (٨)

وعلى الرغم من تولي أبي بكر وعمر وعثمان الخلافة قبل علي، إلا أن نهوض
التشيع استمرت متعشة في اليمن (٩). وليس أدل على قوة روح التشيع في نفوس
اليمنية من فتنة عثمان (١٠)، والتي شارك فيها أنصار علي من رجال القبائل
اليمنية المقيمين في مصر والشام والعراق. وقد انتهت هذه الفتنة، كما هو معلوم
بمقتل الخليفة عثمان، وببيعة علي بالخلافة ٣٥/١٥٥م. ثم نرى قبائل همدان
اليمنية تحارب إلى جانب علي ضد معاوية في صفين، وكان لهذا الجهاد أثر كبير
ساعد على انتشار التشيع في اليمن، كما يرى الهمداني الذي ينقل عن عماد الدين
ادريس في نزعة الأفكار قول علي في همدان، «بمعشر همدان أنتم درعي ورعي،
والله لو كنت بولياً على باب جنة لأدخلتكم قبل جميع الناس، وما نصرتم إلا
الله تعالى» (١١). ولعل في قصة البراء بن وفيد العذري (١٢) مع معاوية أثناء
موقعة صفين مثال على ما أورده الهمداني. وكان البراء يحارب في صفوف معاوية
ضد علي، لكنه عاد وترك معاوية بعد أن قام الأخير بمنع الماء عن أصحاب
علي، وانضم إلى جيش علي وحارب معه إلى أن قُتل (١٣).

وبمقتل علي بن أبي طالب سنة ٤٠هـ/٦٦٠م اضطرت شيعة اليمن إلى التستر
والتخفي خوفاً على أنفسهم من اضطهاد عمال بني أمية، وعمال بني العباس من
بعدهم، واستمروا في ذلك طيلة الحكم الأموي وحوالي قرن من حكم العباسيين.
فقد افتتح معاوية، الخليفة الأموي الأول في دمشق، حكمه على اليمن بإرسال
بسر بن أوطاة العمري والياً عليها، وأطلق يده ليعمل على القضاء على الحركة
الشيعية هناك (١٤). وقام هذا الولي بتنفيذ أوامر الخليفة وقتل من الشيعة عدداً
كبيراً، منهم ولدا والي الخليفة السابق، علي بن أبي طالب، وشرذ الباقيين مما
اضطر الكثيرين منهم إلى التستر والتخفي خوفاً على أنفسهم من موت محقق.

ولما انتقلت الخلافة إلى الامويين، قام هؤلاء بنقل عاصمة الحكم إلى دمشق في الشام. وهذا الانتقال جعل اليمن تصبح أكثر بعداً عن مقر السلطة المركزية، ثم أن الامويين اهتموا بعد ذلك بالفتوحات وبالأقطار الجديدة، وقلّ اهتمامهم باليمن تدريجياً. وكان من نتيجة ذلك أن تشجّع ذوو النزعات الاستقلالية على التفكير جدياً بالانفصال عن جسم الخلافة. ولكن، ولأن الدولة الأموية لم تعمّر سويلاً من جهة، ولأن هذه النزعات الاستقلالية لم تكن قد اختمرت جيداً خلال هذا العهد من جهة أخرى، فإن ظهورها قد تأجل إلى العهد العباسي. وكان العباسيون قد نقلوا عاصمة الخلافة إلى بغداد في العراق وأهملوا الولايات العربية بشكل عام، مما سمح بنشوء الدويلات المستقلة ونشاط الحركات الشيعية في اليمن في العصر العباسي النحوي.

٢- الحركات الشيعية الأولى في اليمن:

يذهب العمري إلى أن الدعوة العلوية في اليمن ظهرت سنة ٢٠٠هـ/٨١٥م، زمن الخليفة المأمون، على يد إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد العلوي. (١٥) واستطاع إبراهيم المذكور أن يهزم عامل المأمون الجديد على اليمن، ابن عباس الذي هرب من وجهه، وبقي العلوي يسيطر على جنوب اليمن لمدة ثلاث سنوات حتى مجيء ابن زياد، مؤسس الدولة الزيدية في اليمن، سنة ٢٠٣هـ/٨١٨م. (١٦)

وكان ظهور هذا الحركة في هذا الوقت المبكر ايضاً بقرب ظهور دعوات شيعية أكثر تنظيماً ووضوحاً من حيث الأهداف والاتجاهات، وذات تأثير كبير في المجتمع اليمني، مثل الدعوة الزيدية، والدعوة الاسماعيلية.

أ- الدعوة الزيدية:

استطاعت هذه الدعوة أن تحقق في اليمن ما لم تستطع ان تحقّقه خلال نشاطها في طبرستان والمناطق الشرقية من بلدان الخلافة الاسلامية في القرن الثاني الهجري. وصاحب هذه الدعوة هو أحد أعقاب الامام زيد بن علي، وأسمه يحيى بن الحسين بن القاسم بن ابراهيم بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحسين بن الحسن

بن علي بن أبي طالب، ولقبه الهادي إلى الحق، ويعرف بالرسي نسبة إلى جده القاسم الرسي الذي ترك طبرستان في النصف الأول من القرن الثالث الهجري وتوفي في المدينة المنورة سنة ٢٤٥هـ/٨٥٩م (١٧).

ويسميه السيوطي ابن طباطبا، وذهب إلى أنه أول من دعي له بأمره المؤمنين في اليمن (١٨). ويذكر بروكلمان أن الشيعة الزيدية كانت قد علقت الآمال على الإمام الهادي، بسبب من ورعه وعلمه ونشاطه، في أن يعيد إحياء البيت العلوي الذي ينتسب إليه، ولما وجد هذا الإمام أن تحقيق ذلك متعذرا في طبرستان، وجه نظره إلى اليمن حيث الثروة الخصبة لدعوته هناك (١٩). وقد سنحت له الفرصة عندما زاره، وهو في الحجاز، وقد من أهالي صنعاء اليمنية (٢٠) سنة ٢٨٤هـ/٨٩٧م، وطلبوا منه أن يأتي وينزل معهم في مدينتهم (٢١). ولم يتردد في ذلك، وظهر على أبواب صنعاء مع خمسين رجلاً من أتباعه في تلك السنة، واستقر هناك وأخذ يدعو الناس إلى طاعة آل رسول الله (٢٢). ثم إنه استغل الخلافات والحزوات القائمة بين القبائل في تلك المنطقة في سبيل تكوين مجدد سياسي له ولدعوته، وفي ذلك يقول بروكلمان:

وكما ساعدت الحزوات القبلية، التي دعي الرسول إلى إزالتها على تدعيم مركزه كزعيم للمدينة، ف كذلك وفق الهادي إلى اكتساب عدد متزايد من الاتباع بسبب من الحكومة التي أصبح بها ملين المسلمين والنصارى في أسقفية نجران القديمة، أولاً، وما بين القبائل الضاربة في تلك المنطقة فيما بعد (٢٣).

وحاول الإمام الهادي نشر نفوذه خارج صنعاء إلا أنه فشل في ذلك بسبب منافسة أمراء الدولة البغوية في صنعاء والدعوة الاسماعيلية له ولدعوته، مع أنه دخل صنعاء غير مرة خلال الصراع بين بني يعفر ودعاة الاسماعيلية الذي أمتد من سنة ٢٩٤هـ/٩٠٦م إلى ٢٩٩هـ/٩١١م، ومع ذلك فإن الهادي استطاع أن يرسي قواعد الدولة على أسس قوية، وازدادت دولته قوة ومنه على أيدي أبنائه بعد وفاته سنة ٢٩٨هـ/٩١١م، بحيث تمكنت من البقاء والسيطرة على اليمن لمدة تزيد على الألف عام، وإليها تنسب العائلة المالكة الزيدية التي أطاح بها انقلاب عبد الله السلالة عام ١٩٦٢م (٢٤). ويرى عارف تامر في هذه الحركة عاملاً

ساهم في تفكك الأوضاع اليمنية، ومهد لظهور ابن حوشب والدعوة الاسماعيليه في اليمن، لأنها ساعدت على إضعاف سلطان ولاية العباسيين هناك(٢٥).

ب - الدعوة القرمطية:

وهي فرع من الدعوة القرمطية العامة - إذا سلمنا بصحة الروايات التي تذكرها - التي كانت تعمل في أوج نشاطها في العراق والشام في الثمانينات من القرن الثالث الهجري، والتي تنسب إلى حمدان قرمط، أحد أشهر دعاة الاسماعيليه في سواد الكوفة بالعراق. لكن، وبما أن هذه الدعوة ظهرت في اليمن حوالي سنة ٢٨٢ هـ / ٨٩٨ م، فإننا نميل إلى الشك في اعتبارها جزءاً من الدعوة الاسماعيليه (٢٦)، خاصة وأننا سنرى أن البهجة الاسماعيليه في هذا التاريخ كانت قد نمت وانتشرت في اليمن على يد ابن حوشب ومساعدته ابن الفضل. كما أن المقرئ الذي تعتبر مؤلفاته من أهم مصادر التاريخ الفاطمي عموماً، يتحدث عن هذه الحركة بلهجة غريبة لم نألفها في حديثه عن الفاطميين الاسماعيليين وأعمالهم بل وحتى أنسابهم. ويسمى هذه الحركة فتنة، ويستعمل عبارة لعنه الله بعد ذكره لاسم التجار، صاحب الحركة في اليمن(٢٧).

وتفرد الدوادري والمقرئ بذكر بعض اخبار هذه الحركة(٢٨)، ونقلها عنهما من المؤرخين المحدثين عارف تامر، وصاحب الحركة هو التجار أبو القاسم الحسن بن فرج الصناديقي(٢٩)، وينسب الدوادري إلى أبي الفوارس، داعي دعاة عبدان القرمطي في القطيف وأقليم غربي البصرة، ويقول أن أصله من النرس(٣٠).

وقد رحل الصناديقي إلى اليمن سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م، وقام بهت دعوته بين الناس ويبدو انه استجاب له خلق كثير لأنه حلل لهم المحرمات وأزاح عن كواهلهم الفروض والواجبات، وفتح بهم الأقاليم المختلفة وأجلى عنها السلطان. ووصف المقرئ أعمال الصناديقي في اليمن فقال أنه بعد دخول عدد كبير من الناس في دعوته أظهر العظائم، وقتل الأطفال، وسبي النساء وتسمى برب العزة، وكان يكتب بذلك، وأعلن سب النبي صلى الله عليه وسلم - وسائر الأنبياء،

واتخذ دار إفاضة سماها دار الصفوة يجتمع فيها النساء ويأمر الرجال بمخالطتهن ووطئهن، ويحفظ من تحيل منهن في تلك الليلة ومن تلد من ذلك، ويتخذ تلك الأولاد لنفسه خولاً، ويسميهـم أولاد الصفوة.... وكان الصناديقي يقول: إذا فعلتم هذا لم يتميز مال من مال ولا ولد من ولد، فيكونوا ككف واحد(٣٢)»

وعظم أمر القرمطي باليمن فحارب الامام الهادي الزيدي واضطره إلى الجلاء عن عمله في صنعاء إلى الرس، ولكن الهادي عاد وجمع رجاله وحارب الصناديقي الذي عسر معظم جيشه في ليلة واحدة بعد أن أصيب بالبرد والثلج وهو يجتاز أحد الممرات الجبلية الضيقة. ثم أرسل الامام الهادي(٣٣) طبيباً استطاع أن يصل إلى الصناديقي وأن يفصده بموضع مسموم ويقتله. «وأرسل الله بالبلدان التي غلب عليها شرّاً يخرج في كشف الرجل منهم بشرة فيموت سرهما»(٣٤). والتجأ ابن الصناديقي إلى الجبال مع بعض رجاله، ولكن لم يلبث أن توفي بعد مدة قصيرة، واستأن من بقي من أصحابه إلى الامام الهادي وتدنّثت الدعوة القرمطية في اليمن ولم يبق لها أي أثر.(٣٥)

إن إيراد هذه الرواية بهذا الشكل الذي يشبه إلى حد بعيد ما أورده الحمادي اليماني عن علي بن الفضل ودعوته في اليمن(٣٦)، وتقرّد الدواداري والمقريري بنقلها دون سائر من كتبوا في تاريخ اليمن، بالإضافة إلى عدم ذكر أي شيء عن علاقة هذه الدعوة بالدعوة الاسماعيلية التي كانت قائمة في اليمن في ذلك الوقت، يجعلنا نميل إلى عدم الاطمئنان إلى صحتها، وربما هي في مجملها رواية أخرى للدعوة التي قام بها علي بن الفضل، مساعد ابن حوشب، في اليمن باسم الامام المستور الحسين بن أحمد ثم انقلب عليها فيما بعد وادعى هو نفسه أنه المهدي المنتظر. وهو ما ستوضحه في الصفحات القادمة من هذه الرسالة.

٣ - نشوء الدويلات المستقلة.

تعتبر العوامل التي مهدت لنشاط الحركات الشيعية في اليمن هي نفسها التي مهدت لنشوء الدويلات المستقلة في تلك المنطقة. (٣٧) وتتخلص هذه العوامل في بُعد اليمن جغرافياً عن عاصمة الخلافة - بغداد - ووعورة تضاريس البلاد وإهمال الخلفاء لها. ويضيف بروكلمان إلى هذه العوامل عاملاً آخر هو، كما يقول: «أن الحكام الأرستقراطيين ظلوا يحفظون بقلاعهم ويفرضون سلطتهم على مناطق نفوذهم، كما كانوا يفعلون عهد سبأ وحمر، من غير أن يجدوا معارضة من يمثل الخلافة في صنعاء، ما داموا يؤدون نصيبهم من الجزية في شيء من الأطراد» (٣٨) §.

ونتناول هنا، باختصار، أهم هذه الدويلات معتمدين على القليل الذي توردّه مصادرنا عنها وعن طبيعتها.

أ. الدولة الزيدية:

ما نعرفه عن هذه الدولة هو أنها أول الدويلات التي نشأت في اليمن بتشجيع من الخليفة المأمون العباسي بعد أن وصلت إليه أنباء انتشار الدعوة الشيعية هناك، وبعد اخفاق سياسته العلوية لكسب تأييد لشيعه له، وكان ذلك في عام ٢٠٣هـ/٨١٩م (٣٩). ويذكر البكري أن اليحميين هم الذين أرسلوا وفداً يمثل صفوتهم إلى الخليفة المأمون في بغداد يطلب منه العون والمساعدة للقضاء على الدعوة العلوية (٤٠) التي أخذت بالانتشار على نطاق واسع هناك، وأن الوفد كان برئاسة محمد بن زياد بن عبد الله بن زياد بن أبي سفيان. وطلب محمد المذكور من المأمون أن يوليّه اليمن وهو يكفل ويضمن صيانة هذا البلد من الدعوة العلوية والعلويين، فوافق المأمون على ذلك، وعاد ابن زياد إلى اليمن وقضى على العلويين ودعوتهم. (٤١)

أما بروكلمان فيرى أن الخليفة المأمون هو الذي أرسل القائد ابن زياد على رأس قوات خراسانية للقضاء على الاضطرابات والقتال وتثبيت الأمر لبني العباس (٤٢). وقد تمكن محمد بن زياد من فتح معظم اليمن واخضعه لسيطرته

المباشرة، وبني مدينة زيد(٤٣)، وجعلها عاصمة ملكه سنة ٨٥٤/٢٤٠ . وأنشأ دولة تكاد تكون مستقلة عن عاصمة الخلافة، إذ لم تكن تربط ابن زياد بعاصمة الخلافة بغداد سوى ذكر أسم الخليفة والدعاء له في خطبة يوم الجمعة. واستمرت هذه الدولة في إنباء ابن زياد زحفه حتى سنة ١٠١١/٥٤٠م (٤٤) لكنها كانت في معظم الأوقات مقتصرة على مدينة زيد وما جاورها. وفي عهد حفيده، أبو الجيش أسحق بن إبراهيم بن محمد (٢٨٩ - ٩٠٤/٥٣٩١ - ١٠١١م)، ظهرت الدعوة الاسماعيلية كقوة منافسة للزيديين. وفي سنة ٩٠٦/٥٢٩٤م قام علي بن الفضل، مساعد ابن حوشب، بغزو مدينة زيد، وأخرج منها أصحابها لبعض الوقت(٤٥). ولكن هؤلاء الأمراء لم يلبثوا أن عادوا واستقروا في ملكهم بعد مقتل ابن الفضل سنة ٩١٥/٥٣٠م، وقطعوا علاقتهم بعاصمة الخلافة بغداد، بعد عجز العباسيين عن امدادهم بالمساعدة ضد الحركات والدعوات الاستقلالية والشيعة الاخرى التي نشطت في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري.

ب - الدولة الميمنية:

إذا كانت دولة بني زياد قد قامت بتشجيع من الخليفة العباسي المأمون حتى يتمكن بواسطتها من تمكين نفوذه وسلطته في هذا القطر النائي، فإن دولة بني يعفر قد قامت ضد السلطان العباسي الذي كانت سلطته لا تزال متمثلة بعامله على صنعاء. ومؤسس هذه الدولة هو جعفر بن عبد الرحيم الحوالي، وهو من الأشراف المحليين المقيمين بشبام(٤٦)، وكان ذلك حوالي سنة ٨٤٤/٥٢٣٠م (٤٧). وكان جعفر المذكور قد شق عصا الطاعة على عامل الخليفة المعتصم العباسي، هرثة بن بشير، وحاربة، وامتد نفوذه إلى الجنوب والناطق المجاورة لشبام. واستطاع خلفه، أسعد بن أبي يعفر (٢٨٢ - ٩٣١/٥٣٣١ - ٩٤٣) أن يسطر نفوذه على الشمال اليمني وأن يستولي على صنعاء، عاصمة بني الصليبيات هناك. واعترف به خلفاء بني العباس أميراً على صنعاء في أوائل النصف الثاني من القرن الثالث الهجري، بعد اعتراف الأمير أسعد بالسلطان العباسي، وذكره لاسم الخليفة في خطبة الجمعة(٤٨) ونشطت في عهد الأمير أسعد أيضاً حركتا

الزيدية والاسماعيلية في اليمن، وأصبحتا قوتين منافستين لهذه الدولة الناشئة. وقد أخرج هذا الأمير من صنعاء عدة مرات أثناء نشاط هاتين الدعوتين، ففي سنة ٩٠٠/٥٢٨٨م غزا الإمام الهادي الزيدي صنعاء، وفي سنة ٩٠٥/٥٢٩٣ هاجمها علي بن الفضل، مساعد ابن حوشب، للمرة الأولى لكنه لم يستقر بها إلا في سنة ٩١١/٥٢٩٩م. وبعد ذلك بعامين، قام أسعد بن أبي يعفر بمصالحة ابن الفضل وتولى له صنعاء وقطع الخطية لبني العباس (٤٩). واستمر على هذه الحال حتى مقتل ابن الفضل سنة ٩١٥/٥٣٠٣م حيث أعاد الخطية لبني العباس وقضى على دعوة ابن الفضل في اليمن، واستمرت دولة بني يعفر حتى ١٠٠٢/٥٣٩٣م. (٥٠). هذه باختصار، لمحة موجزة عن أهم حركتين استقلاليتين قامت في اليمن في أوائل القرن الثالث الهجري، وهما حركتان استقلتا عن الخلافة العباسية فعلياً، وبقيتا تابعيتين لها أسمى، وذلك بالذكر أسم الخليفة العباسي في خطبة يوم الجمعة. وهو الأسلوب الذي يضمن اعتراف الخليفة بشرعية حكم هؤلاء الأمراء لكي يتمكنوا من فرض سلطاتهم على رعيهم واتباعهم.

٤- الحالة العامة في اليمن وقت ظهور ابن حوشب.

لم تكن اليمن تشكل وحدة سياسية، ولم تكن خاضعة لحكم أمير واحد في الوقت الذي بدأت تظهر فيه الدعوة الاسماعيلية هناك في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري، وإنما كانت، على الرغم من كونها تابعة للحكم العباسي في بغداد، ووجود عمال عباسيين في صنعاء، بلاداً تُهيكها المنافسات الداخلية والاختلافات المذهبية، وكانت تشكل من ولايات شبه مستقلة عن الخلافة العباسية إدارياً وسياسياً لضعف الخليفة عن حربها، ولكنها لم تستطع الاستقلال عنه ديباً لأن الولاة كانوا لا يستفنون عن بيعه الخليفة لتثبيت سلطتهم. (٥١)»

ولا غرو، فقد تضافرت عوامل متعددة، داخلية وخارجية تسببت في انتشار الفوضى والاضطرابات في هذه الفترة وفي انزوال اليمن عن بقية أقطار الخلافة الإسلامية. فضعف السلطة المركزية في عاصمة الخلافة الإسلامية، وتنافس الأمراء اليمنيين فيما بينهم، بالإضافة إلى عدم الاستقرار الذي شهدته شبه الجزيرة العربية نتيجة ثورات القرامطة المتعددة في سواد الكوفة في العراق وفي البحرين، كلها

ساهمت في خلق هذا المناخ المضطرب الذي أحسن دعاة الاسماعيلية استغلاله، والذي أصبح عاملاً مساعداً لتجاح دعوتهم هناك على يد ابن حوشب ومساعدته، ابن الفضل، في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري (٥٢).

وقد رأينا أن دولة بني زياد قامت في زياد في وقت مبكر من القرن الثالث الهجري، وتبعها دولة بني يعفر في صنعاء، واعترفت كل منهما بالسلطان العباسي، وما عدا هذا الاعتراف لم يعطيهما منه أي ربط آخر. وأن دولة بني زياد قامت بتشجيع من الخليفة العباسي، المأمون، ثم استقلت عنه، بينما أثبتت دولة بني يعفر وجودها بقوة السيف وحصلت على استقلالها وعلى اعتراف الخليفة العباسي بهذه الوساطة أيضاً. ثم برز عنصر آخر على مسرح الاضطرابات والصراع في اليمن، لم تربطه بالسلطان العباسي أية رابطة، بل كان من أكثر الحركات عداوة لهذا السلطان، وهذا العنصر هو الحركة الزيدية التي قامت في صعدة حوالي سنة ٨٩٣/٥٢٨٠م على يد الامام الهادي الزيدي. وزاد ظهور هذه الحركة الجديدة في الفوضى والاضطراب نتيجة الحروب المبرسة التي قامت بينها وبين بني يعفر (٥٣) مما ساعد على اضعاف الدولة اليعفرية، وساهم في اتاحة الفرصة أمام الدعوة الاسماعيلية كي تتقوى وتتوسع على حساب نفوذ بني يعفر وأئمة الزيدية على السواء.

وتقيام الدعوة الاسماعيلية بعد سنة ٩٢٨/٨٨١م، في عدن لاعة وجيشان، أصبحت تنقسم اليمن أربع دويلات مستقلة عن السلطة العباسية، ومتصارعة فيما بينها، وهي:

- دولة بني زياد في زياد.

- دولة بني يعفر في صنعاء.

- الدولة الزيدية في صعدة.

- الدولة الاسماعيلية في عدن لاعة وجيشان (٥٤)

وصدق قول علي بن الفضل للانام الاسماعيلي المستور الحسين بن أحمد عندما عرض عليه الأخير القيام بالدعوة لولده، المهدي في اليمن:

«والله أن الفرصة ممكنة في اليمن، وأن الذي تدعون إليه جائز هنالك
وناموسنا يمشي عليهم، وذلك لما أعرف فيهم من ضعف الاحلام، وقلة المعرفة
بأحكام الشريعة المحمدية.(٥٥)».

جوائني الفصل الأول:

(١) Hart, J.S., Basic Chronology..., The Middle East Journal, vol., (١)
.17 P.146

(٢) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٣، ص ٩١،

(٣) المصدر ذاته، ج ٣/ ص ١٥٩،

(٤) الجملي، طبقات فقهاء اليمن، ص ١٦،

(٥) الحمداني، الصليحيون، ص ١٤،

(٦) المصدر ذاته، ص ١٧،

(٧) نشوان الحميري، منتجات في أخبار اليمن، ص ٥٢، ١١٠،

(٨) المصدر ذاته، ص ١١٠،

(٩) الحمداني، الصليحيون، ص ١٥،

(١٠) وردت تفاصيل هذه الفتنة عند الطبري، تاريخ الامم، ج ٥، ص ٩٨ وما بعدها.

(١١) الحمداني، الصليحيون، ص ١٧،

(١٢) قيل أنه كان من كبار دعاة قبيلة عذر اليمنية وزهادها، الحمداني، الاكليل،
الكتاب العاشر، ص ٦٣،

(١٣) المصدر ذاته، ص ٦٣ - ٦٥،

(١٤) الحمداني، الصليحيون، ص ٢١،

(١٥) ابن فضل الله العمري، مسالك الايصار، ج ١٦، قسم ١، ص ١٧، ولم
يورد العمري أي تخصيص لهذه الدعوة.

(١٦) المصدر ذاته، ج ١٦، قسم ١، ص ١٧،

Robertson, Sana Past and Present, The Moslem World, vol. (١٧)
.33P.53

(١٨) السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٥٢٥.

Brockelman, History of the Islamic Peoples, P.142 (١٩)

(٢٠) صعدة: مخلاف باليمن إلى الشمال من صنعاء وبينهما ستون فرسخاً،
انظر ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ٣، ص ٤٠٦ .

(٢١) الحمداني، الصليحيون، ص ٢٥،

Hart, Basic Chronology..., The Middle East Journal, vol ,17 (٢٢)
.146

Brockelmann, History of the Islamic Peoples, P. 143 (٢٣)

الباردة منقولة عن الترجمة العربية للكتاب، طبعة ٣، ج ٢، ص ٧١
- ٧٢ .

Hart, OP. Cit., Vol. ,17 b. 146 (٢٤)

(٢٥) عارف تامر، القرامطة، ص ١٤٠،

(٢٦) يتفق جمهور المؤرخين على أن حركة القرامطة في العراق وسورية كانت
جزءاً من الدعوة الاسماعيليه، وأنها أسم آخر لهذه الدعوة، وأن انفصال
القرامطة عن الاسماعيليه كان في التسعينات من القرن الثالث الهجري عندما
هاجر محمد المهدي (أو عبيد الله المهدي) من سلمية إلى المغرب: وقد عالج
عبد العزيز الدوري هذا الموضوع بإسهاب مورداً مختلف الروايات والآراء
في كتابه، دراسات في العصور العباسية المتأخرة، ص ١٥٥ وما بعدها، انظر
أيضاً، الطبري، تاريخ الأمم، ج ١١، ص ٣٣٧ وما بعدها، ابن النديم، الفهرست،
ص ١٨٧، الشهرستاني، الملوك والنحل، في هامش الفصل في الملل والأهواء
والنحل لابن حزم، ج ٢، ص ٢٩ أبو حامد الغزالي، فضائح الباطنية، ص ١١

- ١٧ ابن الأثير، الكامل، ج٧، ص ٤٤٤ ومابعدها. المقرئ، اتماظ الحنفاء، ص ٢٠٤ وما بعده. عارف تامر، القرامطة، ص ٦١ وما بعده.

(٢٧) المقرئ، اتماظ الحنفاء، ص ٢٢٣.

(٢٨) اورد اليفلادي ذكر الصناديقي، ولكن يعني به ابن حوشب لأنه يُشرك منه علي بن الفضل في دعوته هذه الفرق بين الفرق، ص ٢٨٩.

(٢٩) المقرئ، اتماظ، ص ٢٢٢.

(٣٠) الدوادري، الدرة المضيق، ص ٦٣، والنرس قرية صغيرة في نواحي الكوفة على نهر صغير يتفرع من نهر الفرات، وتنسب إليها الثياب الترسية، ياقوت، معجم البلدان، ج٥، ص ٢٨٠.

(٣١) تامر، القرامطة، ص ١٣٩، المقرئ، اتماظ، ص ٢٢٣.

(٣٢) المقرئ، اتماظ، ص ٢٢٢، وملاحظ أن مثل هذه لاعمال قد نسبت إلى علي بن الفضل بعد فتحه لمدينة المديخرة ثم صنعاء سنة ٢٩٩هـ.

(٣٣) يذكر عارف تامر أن الخليفة القائم بالله العباسي هو الذي أرسل الطبيب المذكور. القرامطة، ص ١٣٩.

(٣٤) المقرئ، اتماظ، ص ٢٢٣.

(٣٥) المصدر ذاته، ص ٢٢٣، وهذه النهاية شبيهة بنهاية دعوة ابن الفضل بعد ثورته على ابن حوشب وتفرده بحكم اليمن من ٢٩٩ - ٣٠٣هـ.

(٣٦) الحمادي، كشف أسرار الباطنية، ص ٢٨ - ٣٨.

(٣٧) انظر أعلاه ص ١٨ - ١٩.

(٣٨) بروكلمان، تاريخ الشعوب الإسلامية، ج٢، ص ٦٩.

(٣٩) Hart, OP. Cit. Vol. 17, P. 146.

(٤٠) وهي الدعوة التي مر ذكرها عند ابن فضل الله العمري.

- (٤١) صلاح البكري، تاريخ حضرموت السياسي، ج١، ص٧٢- ٧٣، سرور،
النفاذ الفاطمي، ص١ (٤٢) بروكلمان، تاريخ، ج٢، ص١٤٢،
(٤٣) مدينة مشهورة في جنوبي غربي اليمن إلى الشرق من ساحل غلافة.
ياقوت، معجم، ج٣، ص١٣١،
(٤٤) القرطبي، أخبار الدول وآثار الأول في التاريخ، ص ٢٤٧،
(٤٥) سرور، النفاذ الفاطمي، ص٥٩، و Hart, OP.Cit., vol. 17 p. 146
(٤٦) هناك أربعة مواضع في اليمن تعرف بهذا الاسم، وهي: شبام حضرموت،
شبام حرز، شبام سخيم، وشبام كوكبان. ياقوت، معجم، ج٣، ص ٣١٨
ولاندرى من أي موضع هو بالتحديد.
(٤٧) العرشي، بلوغ اللرام في شرح مسك الختام، ص ٣،
(٤٨) بروكلمان، تاريخ، ج٢، ص ١٤٢،
(٢٩) أحمد شرف الدين، اليمن عبر التاريخ، ص ١٨٦ - ١٨٧،
(٥٠) عارف تامر، تاريخ الاسماعيليه، ج١، ص١٧١، 17، Vol, OP.Cit, Harts,
p146
(٥١) محمود، تاريخ اليمن، ص ١٣١،
(٥٢) الحمداني، الصليحيون، ص ٢٨، سرور، النفاذ الفاطمي، ص ٥٩،
(٥٣) الشرفي، اللآلئ للضبية، ج٢، ورقة ٨٤،
(٥٤) Stroth mann, «San's», Encyclopaedia of Islam, vol. 4 p. 145
عارف تامر، تاريخ الاسماعيليه، ج١، ص٢٧١ - ٢٧٢،
(٥٥) الحمادي، كشف اسرار الباطنية، ص ٢٢،

الفصل الثاني

شخصية ابن حوشب واعتناقه للإسماعيلية

١. نشأة ابن حوشب حتى اعتناقه للإسماعيلية:

كنا نتمنى لو كان في الامكان الحصول على معلومات كافية ووافيه تساعدنا في توضيح جوانب شخصية ابن حوشب وتبسيط الضوء عليها. ويمود هذا الامر إلى أن المؤرخين والمترجمين أهملوه ولم يتعرضوا له، ومن ذكره لم يكتب عنه الكثير. وشمل هذا الاهمال شخصية مساعدة في الدعوة في اليمن، علي بن الفضل. كما ان المعلومات التي وردت في ترجمة الامام الحسين بن أحمد الذي أرسل ابن حوشب إلى اليمن هي الأخرى ضعيفة جداً ولا تتعدى كونها اشارات عابرة إلى بدء الدعوة في اليمن على يدي ابن حوشب.

آ. اسمه وأصله:

من الملاحظ أن أسم ابن حوشب ورد على عدة صور عند المؤرخين، وأحياناً نلاحظ اشكالا متعددة لذات الاسم عند المؤرخ الواحد، فالقاضي النعمان، وهو أقربهم زمناً إلى ابن حوشب، يقول بهذا الصدد: «وصاحب دعوة اليمن

هو أبو القاسم الحسن فرج بن زاذان الكوفي (١) وهو الحمادي اليماني يسميه «المصور الحسن بن زاذان» (٢) وأما اليهاء الجندي فيسميه «منصور بن زاذان بن حوشب بن الفرّج بن المبارك» (٣) ويذهب إلى الأثير إلى القول بأنه «رستم بن الحسين بن حوشب بن زاذان النجار» ويذهب ابن خلدون أبعد من ذلك فيتكلم عن ابن حوشب باسمين مختلفين في الجزئين الثالث والرابع من كتابه العبر، فعند حديثه عن بدء الدعوة العبيدية في شمال افريقية وأصل هذه الدعوة، يذكر ابن حوشب على أنه «رستم بن الحسين بن حوشب بن داود النجار» (٥) وفي معرض كلامه عن الاسماعيلية يقول هو «في القاسم الحسين بن فروخ بن حوشب الكوفي» (٦) وذكر المقرئ ثلاثة أسماء مختلفة لابن حوشب تختلف هي بدورها عن الأسماء التي ذكرها ابن خلدون ومن سبقه ففي كتابه الاتعاط يقول هو «أبو القاسم رستم بن الحسين بن فرج بن حوشب الكوفي» (٧) وفي الخطوط يقول أنه «أبو القاسم الحسين بن فرج حوشب الكوفي» (٨) وفي نفس الصفحة يذكر أنه «الحسن بن حوشب» (٩) وحسب ويرى الداعي عماد الدين ادريس ان ابن حوشب هو «الحسن بن الفرّج بن حوشب المصور» (١٠) ويذهب آخرون إلى تسميته بمنصور بن حسن (١١) ومن المؤرخين المحدثين من أخذ بشكل أو بآخر، فالمحدثاني يقول «هو أبو القاسم بن فرج بن حوشب بن زاذان الكوفي» (١٢) وحسن ابراهيم يذكره على أنه «أبو القاسم الحسن بن أبي الفرّج، ويعرف بابن حوشب» (١٣).

وهذا الاختلاف في الأشكال التي ورد بها اسم ابن حوشب يجعل تقرير صحة أحدها أمراً ليس بالسهل، ولكننا نميل إلى قبول ما أورده القاضي النعمان في ذلك، لأن القاضي النعمان هو أقرب المؤرخين الذين كتبوا عن ابن حوشب من حيث الفترة الزمنية، فقد عمل النعمان قاضياً لقضاة الدولة الفاطمية خلال عهد الأئمة الخلفاء القائم بأمر الله والمصور والمعز (٩٠٩/٩١٧-٩٣١/٩٣٩م)، ولأنه ينقل أخبار هذا الداعي عن أهل العلم والثقة من أصحابه (١٤)، أي أصحاب ابن حوشب ومن هؤلاء ولده جعفر المصور الذي تبوأ مراتب عالية عند الأئمة الخلفاء بعد أن اضطر إلى مغادرة اليمن نتيجة انقلاب أخيه الأكبر الحسن، على دعوة أبيه منذ سنة (٣٣٦هـ).

أما لقيه فهو منصور اليمن أو المنصور وبه يعرف عند عدد من المؤرخين أيضاً (١٥) وقد اكتسبه بعد نجاحه في نشر الدعوة الاسماعيلية في اليمن، وفي ذلك يقول القاضي النعمان: «وسمي المنصور باليمن لما أُتيح له من النصر، وكان إذا قيل له ذلك قال لهم: المنصور أمام من أئمة آل محمد صلى الله عليه وسلم، أما سمعتم قول الشاعر:

إذا ظهر المنصور من آل أحمد نقل لبني العيس قوموا على رجل (١٦)»

ويدور أن ابن حوشب قد استحق هذا اللقب نظراً لأعماله الباهرة في اليمن. فقد أشار الخطاب إلى منجزات ابن حوشب العظيمة وفضله المشكور على الدعوة، فقال عنه: «وكان بمثابة الفجر للتنفس وبه كشف الله عز وجل عن الأولياء الغمة وأُفّر حناصس الظلمة...» (١٧).

وإذا ما انتقلنا إلى الحديث عن أصل ابن حوشب فإننا نجد أن مصادرنا تكاد تخلو من أي ذكر لهذا الأصل، وإذا ما صدف وورد فيها شيء فإنه لا يتعدى الإشارة إلى موطنه (١٨)، أو نسبه (١٩).

وقد يكون هذا الغموض عائداً إلى عدم اهتمام المؤرخين والمترجمين المسلمين بحياة الاعلام الأولى، أو أنه متعلق بطبيعة الحركة الفاطمية في ذلك الوقت، حيث اتصفت بالسرية والغموض، وبما أن ابن حوشب كان أحد أكبر دعاة، فمن الممكن أن يكون قد لحقه ملاحق أصحاب هذه الدعوة وألتمها من اضطراب وغموض في الأصل والنشأ. ولكن إذا كنا لا نتوقع أن يهتم المؤرخون المسلمون السنة بشخصيات الحركة الفاطمية لاختلافهم معهم في المذهب، فإننا نتوقع أن نجد شيئاً عند بعض من كتبوا من الاسماعيلية عن هذه الدعوة وشخصياتها ومثل ذلك نتوقعه عند القاضي النعمان الذي تعتبر كتاباته من أهم ما وصلنا عن ابن حوشب ودعوته لأنه واسع الاطلاع على شؤون الدعوة، وشغل مناصب رفيعة في الدولة الفاطمية في المغرب ومصر، بالإضافة إلى انه ينقل معلومات عن أهل العلم والثقفة من أصحاب ابن حوشب، حسب قوله هو في

ذلك. (٢٠) ومع ذلك فلا نجد شيئاً يستحق الذكر. فكل ما قاله في ذلك هو أن ابن حوشب «كان من أهل الكوفة، من أهل بيت علم وتشيع» (٢١).
وبضيف الحمادي الهنائي المعروف بعدائه للحركة الفاطمية إلى مذكره النعمان قوله:

«وكان ينسب إلى ولد مسلم بن عقيل بن أبي طالب» (٢٢) «أما البهاء الجندي فإنه يتوسع قليلاً ويذكر أن ابن حوشب كان من كربلاء وأنه من ولد عقيل بن أبي طالب، كان جده زاذان أحد أعيان الكوفة، وسكن أولاده على تربة الحسين» (٢٣) «واكتفى مؤرخون آخرون بنسبته إلى الكوفة، ولم يكلفوا أنفسهم مشقة البحث والتفتيح عن أصله» (٢٤). بينما يؤكد د. دفتري (Daftry) أن ابن حوشب هو من الكوفة، وأنه من عائلة شيعية امامية عريقة (٢٥). وهكذا نجد أن هناك شبه إجماع على أن ابن حوشب من الكوفة، وأشارة النعمان إلى أنه من أهل بيت علم وتشيع، إضافة إلى الاشارات الأخرى التي تقول بأن جده من ولد عقيل بن أبي طالب تجعلنا نميل إلى الاعتقاد بأنه كان ينتسب إلى بيت آل رسول الله (ص). وما يؤكد هذا الاعتقاد اهتمام الامام المستور الحسين بن أحمد، به وتقديره له بعد اعتناقه للإسماعيلية، كما سرى فيما بعد، وتفويضه بأمر الدعوة في اليمن، وتدريب الدعاة وإرسالهم إلى مختلف المناطق (٢٦). وهناك اشارة لابن خلدون تفيد بأن ابن حوشب هو أحد أبناء أبي سعيد الجنابي (٢٧)، ولكنها اشارة غريبة وغير مقبولة، لأن ابن خلدون يتفرد بذكرها من جهة، ولأن الجنابي من أصل فارسي، (٢٨) بينما ابن حوشب كوفي علوي وينتسب إلى عقيل بن أبي طالب من جهة أخرى.

ب - نشأته وعلومه:

تبرز مشكلة عدم توفر المعلومات الكافية لالتقاء الضوء على نشأة ابن حوشب الأولى بشكل أوضح هنا، وذلك لأننا لم نجد الأسس الكافية التي تمكننا من بناء بعض الافتراضات حول هذه النشأة، أو لاستنتاج ما يساعدنا على توضيح ذلك. وأول ما يعترضنا هو عدم معرفتنا بتاريخ ولادة هذا الداعي الكبير، وذلك

إنما لتجاهل المؤرخين لسنة الولادة، أو لعدم معرفتهم بها. ويشمل ذلك أصحاب المصادر الأولية والثانوية على السواء (٢٩) لكن قد تستطيع ترجيح سنة الولادة بالاعتماد على سنة تكليف ابن حوشب بالدعوة في اليمن. فالمعروف أن دخول ابن حوشب اليمن للقيام بالدعوة كان في أول سنة ٢٦٨/٨٨١م (٣٠)، وأنه ليس من المقبول أن يكون ابن حوشب دون سن البلوغ في ذلك التاريخ. ولابد أنه كان شاباً ناضجاً كي يُعهد إليه بمثل هذه المهمة. وهذا ما يمكن استنتاجه من سياق قصة اعتناق ابن حوشب للمذهب الاسماعيلي، ومعاملة الامام المستور، الحسين بن أحمد، له أثناء تربيته وتأهيله في مدرسة الدعوة الفكرية في سلمية (٣١). وإذا كان الأمر كذلك فتكون سنة الولادة حوالي (٢٣٥هـ).

وينطبق الأمر ذاته على البحث في نشأة ابن حوشب الأول، إذ ليس في مصادرها أي ذكر لطبيعة هذه النشأة، أو للملوم التي تلقاها في هذه الفترة، أو للشيوخ الذين درس عليهم وأخذ معارفهم عنهم، إلا أن إشارة القاضي النعمان إلى أن ابن حوشب من أهل بيت علم وتشيع (٣٢) تجعلنا نميل إلى الاعتقاد بأنه أخذ علومه عن آباءه وأجداده، وتكون تربيته تربية عائلية لم يمدت عنه تأثير شخصيات علمية خارجية.

كما يبدو أنه تعلم ودرس في الكوفة، موطنه ومكان نشأته الأولى، لأنه ليس لدينا أية إشارة إلى أنه طلب العلم في مكان آخر.

ويبدو أنه اتجه في تحصيله للعلوم وجهة دينية تركزت على دراسة علوم القرآن والحديث والفقه (٣٣) لكنه لم يكن ليسلم بأمور بعيدة عن الواقع والمنطق. ولذلك نراه، كما جاء في حديثه عن قصة اعتناقه للمذهب الاسماعيلي، (٣٤) يترك مذهب الامامية الاثنا عشرية لأنه لم يستطع تقبل ما أورده أتباع هذا المذهب حول قصة غيبة الامام الثاني عشر، هذه الغيبة التي طالبت أكثر مما توقع ابن حوشب، والتي كانت سبب تحول الكثيرين من أمثاله إلى المذهب الاسماعيلي. يضاف إلى ذلك الاخلاص الذي أظهره للمهود والمواليق التي قطعها على نفسه قبيل رحيله إلى اليمن، مما يؤيد ميلنا إلى الاعتقاد بأن نشأته الأولى غلب عليها طابع الدين، وأن أثر هذه النشأة ظهر في أعماله وأفعاله خلال الفترة التالية من

حياته. ويُستدل على ذلك من خلال مساهمته في الحياة العلمية للدعوة الاسماعيلية بعد أن تشيخ بأفكارها وعقائدها أثناء فترة تأهيله في مدرستها الفكرية السرية في سلمية. وكان أن كتب، وهو في اليمن فيما بعد، بعض المصنفات التي تبحث في أصول العقيدة الاسماعيلية، وأسسها الفكرية، وأهم ما وصلنا من هذه المصنفات كتاب الرشد والهداية الذي يقول عنه ابغاثوف (٣٥) أنه غير موجود بكامله وإنما وصلتنا قطع متفرقة منه، ويتضمن مباحث تمثل ملامح المدرسة الفكرية التي سادت زمن القرامطة في القرن الثالث الهجري. كما ينسب إليه كتاب العالم والغلام الذي ينسب إلى ولده جعفر للتصور أيضاً. وهو أيضاً يتضمن ذات الملامح الفكرية الواردة في الكتاب السابق جرى تصنيفها على نموذج القصص الشعبي. (٣٦)

٢- تحول ابن حوشب إلى المذهب الاسماعيلي:

تجدر الإشارة، قبل ذكر قصة اعتناق ابن حوشب للمذهب الاسماعيلي، إلى وجود اختلاف ظاهر بين المؤرخين حول شخصية الامام الذي اتصل به ابن حوشب، وحول نسبه أيضاً. ومردّ هذا الاختلاف هو دور الستر الذي مرت به الحركة الاسماعيلية في ذلك الوقت لأن خلفاء بغداد كانوا يطاردون اتباع هذه الدعوة وأهمتها في شتى أرجاء الامبراطورية العربية الاسلامية. ولذلك اضطر هؤلاء الأئمة إلى تسمية أنفسهم بأسماء مختلفة كانوا يطلقونها على كبار دعائهم أيضاً لتضليل العباسيين، ولإخفاء حقيقة هويتهم مما أوقع الالتباس عند المؤرخين الذين كتبوا عنهم، فجعلوا يخلطون بين الأئمة ودعائهم. وأدّى ذلك، بالتالي، إلى نشوء «مشكلة النسب الفاطمي» (٣٧) التي ظهرت بعد قيام الدولة الفاطمية في المغرب بأكثر من قرن من الزمان. (٣٨)

وهذا الاختلاف الظاهر بين المؤرخين حول شخصيات أئمة دور الستر وأنسابهم، يجعل أمر تقرير شخصية الامام الذي اتصل بابن حوشب مربكاً إلى حد ما. على أن مناقشة هذه الآراء والروايات تجعلنا مع الأخذ بضحة نسب محمد المهدي الفاطمي (أو عبيد الله المهدي كما اعتاد المؤرخون غير الاسماعيليين

تسميته». وتحديد، بالتالي، شخصية القائم بأمر الدعوة زمن ابن حوشب، ونعني به الامام الحسين بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق (٣٩) ولأن مصادرنا لا تذكر هذا التاريخ، واضطراب سني وفيات أئمة دور الستر يزيد الامر صعوبة وتعقيداً، إذ لو كنا نعرف ذلك لأمكننا استنتاج مثل هذا التاريخ (٤٠). غير أن وجود إشارة إلى تاريخ خروج علي بن الفضل، مساعد بن حوشب في الدعوة فيما بعد، إلى الحج عند القاضي النعمان يساعدنا في تحديد تاريخ اللقاء على وجه التقريب. فالقاضي النعمان يذكر أن ابن حوشب أصبح مقرباً إلى الامام بعد تحوله إلى الاسماعيلية، وأن الامام قال له في أحد الأيام:

يا أبا القاسم هل لك في غربة في الله؟ فقال ابن حوشب: يا مولاي الأمر إليك فما أمرتني به امتثلته. فقال الامام: اصبر كأي رجل قد أقبل إلينا من اليمن، وما لليمن إلا أنت؟ (٤١)

ثم يذكر أن الرجل الذي كان الامام بانتظار وصوله هو علي بن الفضل، وأنه خرج من اليمن سنة ٢٦٦هـ/٨٧٩م (٤٢). وبعد انقضاء موسم الحج في مكة، توجه إلى الكوفة حيث التقى الامام الحسين بن أحمد في تلك السنة أو السنة التي تلتها. وعلى هذا الأسس يكون ابن حوشب قد أصبح من المقرين إلى الامام الاسماعيلي في سنة ٢٦٦هـ/٨٧٩م، ويكون تحوله إلى الاسماعيلية قد تم قبل هذا التاريخ بفترة قصيرة ربما لم تتجاوز السنة.

وتجمع مصادر هذه الدراسة على أن مكان لقاء ابن حوشب بالامام المستور الحسين بن أحمد، كان في الكوفة. لكنها تختلف حول الكيفية التي تم بها هذا اللقاء. فالحمادي الهماني يذكر أن الامام عندما رأى ابن حوشب «علم أنه مسعود وأنه ينال شرفاً وملكاً». وذلك من طريق معرفته بالنجوم والفلسفة فجعل نيمون (٤٣) يلطف به ويرفق فيكشف له مذاهب الفلسفة ومقاهم فلم يزل به حتى قبل منه وركن إليه

وإلى قوله ومازال به حتى مال إلى معتقده وصار من دعائه الذين يدعون إليه
وإلى ولده» (٤٤)

وفي رواية يحيى بن الحسين في غاية الأمان، نجد أن ابن حوشب اعتنق
الاسماعيلية هو وعلي بن الفضل في وقت واحد، إذ يذكر أنه عندما قام ابن
الفضل بزيارة ضريح الحسين بن علي في كربلاء، أظهر الندامة والبكاء مما لفت
نظر الامام المستور الذي

«ظهر له من ابن الفضل ومنصور بن حسون مخايل الشهامة، فأطلعهما على
سره، وعرفهما حقيقة أمره، وأوهما أن للمهدي ولده، وأن نسبه يتصل بأمير
المؤمنين علي عليه السلام... فوجدهما قائلين لقوله فأخذ عليهما العهد الوثيقة
وعرفهما حقيقة مذهبه، ثم أمرهما بالمسير إلى اليمن» (٤٥).

أما الرواية التالية فهي من أهم الروايات لأن راويها، القاضي النعمان، ينقلها
عن أصل الثقة من أصحاب ابن حوشب من جهة، ولأنه أقرب زمناً إلى صاحب
الدعوة من كل الذين كتبوا عنها وأرضعوا لها، من جهة ثانية، وهي الرواية التي
اعتمدها عدد لا بأس به من المؤرخين المحدثين (٤٦) من جهة ثالثة. وقد أوردتها
القاضي النعمان في كتابه افتتاح الدعوة، (٤٧) ونقل الداعي عماد الدين أدریس
نصها بكامله في كتابه عيون الأخبار (٤٨).

يشير القاضي النعمان في البداية إلى حقيقة أن ابن حوشب كان من الاثنا
عشرية، أصحاب محمد بن الحسن العسكري، الامام الثاني عشر الذي غاب
واختفى سنة ٢٦٦هـ / ٨٧٩م ولم يعد إلى أصحابه كما كان متوقعا. ولما طال غياب
الامام محمد، بطل ذلك في أيدي كثير من الشيعة الاثنا عشرية، وابن حوشب
من هؤلاء. وتذكر ابن حوشب في أحد الأيام قول الفهري:

الا يا شيعة الحق	ذوي الايمان والبر
انتكّم نصرة الله	على التخويف والزجر
فمعد البست والتسعون	قطع القول والعذر

لامر ما يقول الناس بيع التمر بالبحر
يتيم كان خلف الباب فافقض على الوكر

فرأى أن الوقت قد قرب حسب قول الفهري، وأن المهدي لابد وأن يظهر ليحمي الحق والعدل إلى نصله، وبهزم قوى الشر والظلم. وكان يخرج إلى شاطئ الفرات ليتفكر بالأمر. وبينما هو في إحدى هذه الجولات حضر وقت الصلاة، ففعل وأخذ يقرأ القرآن. وبينما هو كذلك إذ أقبل عليه شيخ ومعه رجل ما إن نظر إليهما حتى قطع قراءة القرآن هيبه الشيخ. قال:

فقطعت القراءة هيبته وبقيت أنظر إليه إذ أقبل غلام يمرح في مشيته فقرب مني فأتكرت ذلك عليه إجلالاً للشيخ، فلم يلو عليّ فقلت: من أنت يا بني؟ فقال: حسيني، فاستعبرت وقلت: بأبي الحسين صلوات الله عليه المضرج بالدماء الممنوع من هذا الماء، قال فرأيت الشيخ نظر إلي عند ذلك، وتكلم الرجل الذي بين يديه كلاماً لم أفهمه، فقال لي الرجل: تقدم إلينا - رحمك الله - فقممت إليه حتى جلست بين يدي الشيخ، فرأيت دموعه تسيل على لحيته، أظنه عند ذكرى الحسين صلوات الله عليه، وقال لي: من أنت الذي تذكر الحسين بما ذكرته؟ قلت: رجل من الشيعة، قال: ما أسمك؟ قلت: الحسن بن فرح بن حوشب، قال: اعرف أبأك من الشيعة الاثني عشرية، قلت: نعم، قال: فأنت علي ذلك؟ فسكت. قال: تكلم فأتنا من أخواتك، قلت: كنت فيمن كان علي ذلك إلى أن بطل الأمر في أيدينا وما أخرجني إلى هذا المكان إلا ضيق صدري بذلك... (٤٩)

وأخبره ابن حوشب بما يجول في خاطره، وتكلم الشيخ معه بمسائل قرآنية ودينية أثارت في خاطره الرغبة لمعرفة أجوبتها، ولكن محدثه لم يفصح معه مما جعله يزداد رغبة للمعرفة، وعند ذلك تركه الشيخ على أمل اللقاء في اليوم التالي ليوضح له ما غمض عليه من المسائل. وعاد ابن حوشب في اليوم التالي إلى ذات المكان، ولكن الشيخ لم يحضر، وطال انتظاره له، وامتد الأمر أياماً كثيرة حتى وصل الحال به إلى حد اليأس من رؤية الشيخ. وعندما شاهد الرجل الذي كان مع الشيخ تعلق به وسأله عن سبب غيبة الشيخ فتلطف به الرجل وتحدثنا بأمر كثيرة أظهرت معرفة الرجل وتعمقه في المسائل التي غمضت على ابن حوشب. ولما أظهر

ابن حوشب تعلقاً ظاهراً به أخذ الرجل عليه العهد ثم أخبره أن الشيخ هو امام الزمان، وفي ذلك يقول:

وما زلنا حتى أخذ علي العهد وعرفني أن الشيخ هو امام الزمان، وفتح لي من المعرفة كثيراً، وعرفني الموضع وجمع بيني وبين الامام، وكان يخصني ويقرني ويرمز بقرب الأمير وذنو المصير... (٥٠)

وهكذا نرى أنه كان عند ابن حوشب اعتماد نفسي لقبول الدعوة الاسماعيلية بعد أن فقد الأمل بعودة الامام الثاني عشر الغائب. وعندما وجد ضالته فيما ألفاه إليه الشيخ الامام أظهر كل تعلق به ولم يتردد في إعطاء العهد والمواثيق ليصل إلى الحقيقة التي ينشدها. وكان لإخلاصه وطاعته أثرهما في أن أصبح من المقرين عند الامام الحسين بن أحمد، الذي وجد فيه هو الآخر الرجل المناسب ليقوم بالدعوة له ولولده المهدي. واصطحبه الامام معه إلى سلمية - مقر إقامته ومركز دعوته السرية - ليتلقى العلوم الفكرية والتدريب العملي. ولم تنقض ستان على هذا اللقاء حتى كان ابن حوشب قد وصل درجة رفيعة في الدعوة، وأصبح مهماً للذهاب إلى اليمن ليرأس أمور الدعوة هناك، وليؤسس أول دولة اسماعيلية في ذلك البلد.

هوائى الفصل الثانى:

- (١) القاضى النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٣٢
- (٢) الحمادى، كشف اسرار الباطنية، ص ٢٢ وكذلك فعل الخزرجى الذى ينقل عن الحمادى وسماه منصور بن حسن المسجد المسيوك. وقد نشر سهيل زكار الفصل المتعلق بقرامطة اليمن فى: اخبار القرامطة فى الاحساء - الشام - العراق - اليمن، ص ٤١٥، وسنشير إلى هذا المصدر بعد ذلك باسم: زكار، أخبار القرامطة.
- (٣) الجنيدى، السلوك، ص ١٤٠
- (٤) ابن الأثير، الكامل، ج ٨، ص ٣٠
- (٥) ابن خلدون، الصبر، ج ٣، قسم، ص ٧٦٠
- (٦) المصدر ذاته، ج ٤، قسم ١، ص ٦٨
- (٧) المقرئى، اتماظ الحنفاء، ص ٦٨
- (٨) الخطط، ج ٢، ص ١٦٠
- (٩) المصدر ذاته، ج ٢، ص ١٦٠
- (١٠) ادريس، ز. - للمعانى، ص ٢٥٢
- (١١) ومنهم ابن المؤيد اليمنى، ثبأ الزمن، ص ١٣٨ يحى بن الحسين، غاية الاماني، قسم ١، ص ١٩١ الشرقى، اللآلى للضنية، ج ٢، ورقة ٨٤، وأغرب القاضى العرشى فقال: هو منصور بن حسن جروش (الجيم) من باذان بلوغ الزمان، ص ٢٢
- (١٢) الحمدانى، الصليحيون، ص ٢٩
- (١٣) حسن، تاريخ الدولة الفاطمية، ص ٤٠١، وأنظر: سرور، النفوذ الفاطمى، ص ٦٠

(١٤) النعمان، افتتاح، ص ٣٣،

(١٥) منهم عمارة اليمني، تاريخ اليمن، ص ٥٠، كما ان الحمادي يستعمل المنصور خلال معظم حديثه عن الدعوة الاسماعيلية في اليمن. وورد هذا الاسم في نهاية كتاب الرشيد والهداية للنسوب لابن حوشب والذي نشره محمد كامل حسين في Collectanea، الجزء ١، ١٩٤٨، ص ١٨٩ - ٢١٣

(١٦) النعمان، افتتاح، ص ٣٢ - ٣٣

(١٧) سيدنا الخطاب، غاية المواليد. فصل نشره ايفانوف في: Ismaili Tradition Concerning the Rise of the Fahimids, P.36

(١٨) انظر مثلاً: النعمان، افتتاح، ص ٣٣؛ نشوان الحميري، الحور العين، ص ١٩٧؛ المقرئ، اتعاظ الخنفاء، ص ٦٨،

(١٩) الحمادي اليمني، كشف أسرار الباطنية، ص ٢٥، اليهاء الجندي، السلوك، ص ١٤٠

(٢٠) النعمان، افتتاح، ص ٣٣،

(٢١) المصدر ذاته، ص ٣٣،

(٢٢) الحمادي، كشف، ص ٢٢،

(٢٣) الجندي، السلوك، ص ١٤٠،

(٢٤) من هؤلاء: أبي الفداء، المختصر، ج ٢، ص ١٦٤، يحيى، غاية الاماني، قسم ١، ص ١٩١؛ نشوان، الحور العين، ص ١٩٧؛ الشرقي، اللآلئ المضية، ج ٢، ورقة ٧٧، ابن خلدون، المعري، ج ٣، قسم ٣، ص ٧٦٠؛ بن الاثير، الكامل، ج ٨، ص ٣٠؛ المقرئ، اتعاظ الخنفاء، ص ٦٨؛ الممداني الصليحيون، ص ٣٠،

(٢٥) Daftry, The Ismailis, P. 118

(٢٦) النعمان، افتتاح، ص ٣٨، ٤٧؛ المقرئ، اتعاظ الحنفاء، ص ١٦٨ أدرس،
عيون الأخبار، ج٤، ص ٦٣٠.

(٢٧) ذكر ابن خلدون في حديثه عن الاسماعيليه مايلي: ومن هؤلاء الاسماعيليه
القرامطة، واستقرت لهم دولة في البحرين في أئبي سعيد الجنابي وبنه ابي
القاسم الحسين بن فروخ بن حوشب الكوفي داعي اليمن لعمد الحبيب، ثم
ابنه عبد الله ويسمى المنصور... العصر، ج٤، قسم ١، ص ٦٢.

(٢٨) المقرئ، اتعاظ الحنفاء، ص ٢١٤.

(٢٩) ويشد عن هؤلاء مصطفى غالب الذي يذكر أن سنة ولادة ابن حوشب
كانت في ٢٣٠هـ، ولكنه لا يشير إلى المصدر الذي أخذ عنه هذا التاريخ،
وربما استنتج ذلك عن طريق التخمين. اعلام الاسماعيليه، ص ٢٣٣.

(٣٠) النعمان، افتتاح، ص ٤٤؛ المقرئ، اتعاظ الحنفاء، ص ٦٨، والخط ج٢،
ص ١٦٠.

(٣١) انظر النعمان، افتتاح، ص ٣٣ - ٣٨.

(٣٢) المصدر ذاته، ص ٣٣.

(٣٣) النعمان، افتتاح، ص ٣٣؛ وأدرس، عيون الأخبار، ج٤، ص ٦٢٥.

(٣٤) المصدر ذاته، ص ٣٣ - ٣٨.

V.Ivanow, A Guide to Ismaili Literature, P.18& Ivanow, (٣٥)

OP. Cit., P.18

Ivanow, OP. Cit. p.18. (٣٦)

(٣٧) ان التشكيك بصحة انتساب محمد المهدي، مؤسس الدولة الفاطمية وأول
الخلفاء الأئمة، إلى محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق، سادس أئمة الشيعة،
لم يظهر بشكل رسمي إلا بعد صدور محضر بغداد: الشهير عن الخليفة القادر
بالله العباسي سنة ٤٠٢/١٠١١م زمن الخليفة الامام الحاكم بأمر الله

الفاطمي، ويعلمن هذا المحضر بصحة النسب الفاطمي للحاكم بامر الله، بشأن هذا المحضر انظر:

ابن كثير، البداية والنهاية في التاريخ، ج، ١١، ص ٣٤٥ - ٣٤٦؛ المقرئ، اعطاء الخفاء، ص ٥٨ - ٥٩.

وبعد صدور المحضر انقسم المؤرخون حول نسب الخلفاء الفاطميين إلى ثلاث فئات: الفئة الأولى تعلم بنسب المهدي وتري أنه ينتسب إلى ميمون القلاح مؤسس الفرقة الميمونية، ومن هؤلاء:

ابن سعد، صلة تاريخ الطبري، ص ٥٢؛ ابن التديم، الفهرست، ص ١٨٦؛ ابن عساكر، التاريخ الكبير، ج، ٤، ص ٢٩٢؛ العمري، مسالك الأبهار، ج، ١٦، قسم، ١، ص ٥٦؛ ابن المؤيد، أثناء الزمن، ص ٣٨؛ يحيى بن الحسين، غاية الأساني، قسم، ١، ص ١٩١؛ ابن الفداء، المختصر في أخبار البشر، ج، ٢، ص ٦٤؛ ابن الجوزي، ثمة المختصر، ج، ١، ص ٢٥١؛ الحمادي، كشف، ص ١٨، ١٩؛ البهاء الجندي، السلوك، ص ١٤٠؛ ابن تفرج بردي، النجوم الزاهرة، ج، ٤، ص ٧٥؛ السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٣٩١؛ ابن كثير، البداية والنهاية، ج، ١١، ص ١٨٠؛ الشرفي، اللآلئ المضية، ج، ٢، ورقة ١٨٤؛ القرماني، أخبار الدول، ص ١٨٩؛ ابن خلكان، وفيات الاعيان، ج، ٢، ص ٣٠١ - ٣٠٢؛ ابن الأبار، الحلة السبراء، ج، ١، ص ١٩٠ - ١٩١.

والفئة الثانية تؤيد صحة النسب الفاطمي وهم من المؤرخين السنة الذين حاولوا الرد على أقوال الفئة الأولى ومنهم:

محمد بن حماد، أخبار ملوك بني عبيد، ص ٦؛ ابن الأثير، الكامل، ج، ٨، ص ٢٦؛ ابن خلدون، العبر، ج، ٣، قسم، ٣، ص ٧٥٧؛ المقرئ، الخطوط، ج، ٢، ص ١٥٩؛ اعطاء الخفاء، ص ٢٥ - ٤٠.

أما الفئة الثالثة فهم المؤرخون الذين يتمنون إلى الحركة الفاطمية، وعاشوا في فترة مينة قريبة جداً من عهد تأسيس الدولة الفاطمية في المغرب، ولا يظهر في

كتاباتهم أدنى شك بصحة نسب محمد المهدي، ومنهم:

جعفر بن منصور اليمن، كتاب الفرائض وحذود الدين، فصل منه نشره الحمداني
في: في نسب الخلفاء الفاطميين، ص ١١؛ القاضي النعمان افتتاح الدعوة، ص
١٤٩ وما بعدها؛ اليماني، سيرة الحاجب جعفر، ص ١٠٧ - ١٣٣ النيسابوري،
استتار الإمام، ص ٧٩ - ١٠٧،

وأما المؤرخون المحدثون، فقد أوردوا مختلف الروايات التي تؤيد صحة النسب
وتلك التي تشكك فيه، وانقسموا بين مؤيد ومشكك ومتردد في قبول
أحدهما، فمن المؤيدين لصحة النسب:

عارف تامر، القرامطة، ص ٥٣؛ وتاريخ الاسماعيلية، ج ١، ص ٢٦٨ - ٢٧٠
مصطفى غالب، تاريخ الدعوة الاسماعيلية، ص ١٨٢ عطية مشرفه، أحساب
الدولة الفاطمية، مجلة المقتطف، مجلد ١٠٨، ص ٥٦ - ٥٩،

W.Ivanow, Ibnal Qaddah, P. 120 P.Mamour, Polemics PP.68
F.Daftary, The Ismailis , P.118 ومعهما P.551

ومن الطاعنين بصحة النسب:

العرشي، بلوغ المرام، ص ٢١ - ٢٢؛ العصامي، سمط النجوم، ج ٣، ص ٤٠٨
B.Lewis, The Origins of Ismailism, pp, 71, 73 J. Walker,
Al - Mahde, Eny.org - Islam, vol:3p.120 دوزي ودي غوبه ووردت

أراؤهما في تاريخ الدولة الفاطمية لحسن ابراهيم حسن، ص ٥٩ - ٦٠، ومن
الترددن في قبول صحة النسب:

حسن، تاريخ الدولة الفاطمية، ص ٥٧ - ٦٧؛ عبيد الله المهدي، ص ٨٢، وستفند،
وقد ورد رأيه في تاريخ الدولة الفاطمية، ص ٥٩،

(٣٨) وقد أشار الداعي عماد الدين ادریس إلى ذلك فقال: وكان الدعاة أيام الأئمة المستورين منذ استتار الامام محمد بن اسماعيل(ع) يسمونهم بغير اسمائهم، ويختلفون في الاسماء اخفاء لأمر الله، وسترأ لأوليائه لتقلب الأضداد، وقوة أهل العناد، ولذلك وقع الاختلاف في الأئمة المستورين، وكثر نحوض الخائفين وقول القائلين، عيون الأخبار، ج، ٤، ص ٣٩٣ - ٣٩٤،

(٣٩) وقد تم قبول صحة النسب بناء على روايات أولية اسماعيلية وردت عن أشخاص عاشوا مع الامام محمد المهدي، مؤسس الدولة الفاطمية وآخر أئمة دور الستر وأول أئمة دور الظهور، و في زمن قريب منه أي قبل ظهور مشكلة النسب الفاطمي بزمن طويل، ولذلك فهي بعيدة عن تهمة الغرض والغاية لأنها لم تكتب عن شيء مشكوك فيه بل أوردت وقائع من اجل التاريخ، ثم أن مؤرخين غير اسماعيليين دافعوا عن صحة هذا النسب وناقشوا مختلف الروايات الطاعنة، وردوها لأنه وضعت من اجل إضعاف هيبة الخلفاء الفاطميين الذين اقتطعوا الجزء الأكبر من الامبراطورية العربية الاسلامية الخاضعة لبني العباس، بعد فشل خلفاء بغداد في مقاومة الخلافة الفاطمية بالقوة، انظر آراء الففة الثانية من المؤرخين المسلمين السنة في الهامش(٣٧) أعلاه.

وبشأن أسم الامام أنظر: ادریس، عيون الأخبار، ج، ٤، ص ٦١٩؛ وذكر غالب أن أمامته كانت من ٢٦٥ - ٥٢٨٩، تاريخ الدعوة، ١٦٩ - ١٧١، ونسب عارف تامر إلى هذا الامام تلخيص رسائل أخوان الصفا برسالة موجزة سماها جامعة الجامعة، القرامطة، ص ٤٢،

(٤٠) يذكر كل من غالب وتامر أن سنة وفاة الامام أحمد بن عبد الله، والد الحسين بن أحمد، هي ٨٧٨/٥٢٦٥م، وإذا صح ذلك فيكون لقاء ابن حوشب

بالامام المستور وتحوله إلى الاسماعيلية قد تم أواخر تلك السنة أو أوائل السنة
التالية: تاريخ الدعوة، ص ١٦٧

(٤١) النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٣٨،

(٤٢) المصدر ذاته، ص ٣٩،

(٤٣) ويعني الامام الحسين بن أحمد، لأن الحمادي ينكر صحة النسب الفاطمي.

(٤٤) الحمادي، كشف اسرار الباطنية، ص ١٢٢؛ انظر أيضاً الجندي، السلوك،
ص ١٣٩،

(٤٥) يحيى بن الحسين، غاية الاماني، القسم الأول، ص ١٩١؛ ابن المؤيد، انباء
الزمن، ص ٣٦؛ الخرزجي، المسجد، في زكاء أشجار القرامطة، ص ٤١٥،

(٤٦) الممداني، الصليحيون، ص ٣٠، حسن، تاريخ الاسلام، ج ٣، ص ١٣٣١؛
غالب، أعلام، ص ٢٣٣،

(٤٧) النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٣٢، ٣٨،

(٤٨) أدريس، عيون الأخبار، ج ٤، ص ٦٢٥، ٦٣٠،

(٤٩) النعمان، افتتاح ص ٣٥ ٣٦؛ أدريس، عيون، ج ٤، ص ٦٢٧، ٦٢٨،

(٥٠) المصدران السابقان، ص ٣٧ ١٣٨، ص ٦٣٠،

الفصل الثالث

طاعة ابن حوشب في اليمن

كانت الصفات التي تميز بها ابن حوشب، كالخبرة والدراية والطاعة والذكاء، قد فحّت له الأبواب ليتدرج في مراتب الدعوة بسرعة، وأتاحت له الفرصة ليتبوأ مكانة مرموقة جعلته ثقة الامام الحسين بن أحمد وقد وجد هذا الامام في ابن حوشب الرجل المناسب لإرساله إلى اليمن لنشر المذهب الاسماعيلي والتبشير بقرب ظهور المهدي، فكان يلحّ لابن حوشب بأن وقت ظهور الدعوة لم يعد بعيداً، وأن مكان هذا الظهور سيكون في اليمن. وبمثل القاضي النعمان عن ابن حوشب قوله في ذلك: «وكان [الامام] يخصني ويقربني ويرمز بقرب الأمر ودنو العصر ويقول في كثير من كلامه: البيت يماني والركن يماني والكمية يمانيّة، ولن يقوم هذا الدين ويظهر أمره إلا من قبل اليمن (١)».

بندو وقت ظهور الدعوة حتى قام بجسّ نبض ابن حوشب لمعرفة ردة الفعل عنده بالنسبة لما يجول في خاطر الامام الحسين بشأن الدعوة الاسماعيلية في اليمن، قال ابن حوشب:

ثم قال لي يوماً: يا أبا القاسم هل لك في غربة في الله؟ قلت: يامولاي، الأمر إليك فما أمرتني به امتثلته، قال: أصبر كأني برجل قد أقبل إلينا من اليمن، وما لليمن إلا أنت، فقلت: استعين بالله على ما يرضيك. (٣)

وهكذا أصبح ابن حوشب على علم بالمهمة التي أعده لها الامام الحسين بن أحمد، وهي القيام بالدعوة الاسماعيلية في اليمن، وأن البدء بهذه الدعوة مرهون بوصول رجل يعني سيكون الساعد الأيمن لابن حوشب في مهمته، وهو علي بن الفضل. ولا شك في أن وصول علي بن الفضل إلى الكوفة سنة ٢٦٧/٨٨٠م كان بمثابة اشارة البدء لانطلاقة الحركة الفاطمية في اليمن، لأن ابن الفضل اليمني كان على علم ودراية بامور ذلك القطر النائي، وتحولته إلى الاسماعيلية سهّل مهمة ابن حوشب. ونظراً لأهمية شخصية ابن الفضل بالنسبة لانطلاقة الحركة الفاطمية في اليمن، نرى أنه لابد من التعرف على هذه الشخصية ولو بشيء من الاختصار.

آ- علي بن الفضل وتحولته إلى الاسماعيلية:

ورد في كتاب افتتاح الدعوة قول القاضي النعمان في علي ابن الفضل: «وكان الرجل من أهل جيشان - مدينة باليمن - شاب جميل من أهل بيت تشيع ونعمة ويسار، يقال له أبو الحسن علي بن الفضل...» (٤)

وجاء في روايات أخرى أنه يدعى محمد بن الفضل (٥)، وذكر بعضهم أن «أصله من ذرية ذي جندن، والأجندون من سبأ صهيب وأصله من جيشان» (٦) وقال آخرون «بأنه خنزري النسب من ولد خنزري بن سبأ الأصغر... كان أديباً ذكياً شجاعاً فصيحاً...» (٧) وذهب بعضهم إلى نعته بعلي بن الفضل الجدلي الخنزري الجيشاني. (٨) وتجمع المصادر على أنه كان رجلاً ذكياً وشجاعاً، وأنه كان من ذري النعمة واليسار ومتشيعاً من أتباع الاثني عشرية، وهو يشبه، بذلك ابن

حوشب، أي أنه من الشخصيات التي يرغب أئمة الاسماعيلية بضمها إلى دعوتهم وتحويلها إلى مذهبهم.

وذهب ابن خلدون والمقرئزي إلى القول بأن ابن الفضل كان من شيعة الامام المستور المقيم باليمن، ومن هؤلاء قوم يعرفون بيني موسى، وهذا يعني أن ابن الفضل كان اسماعيلي للمذهب قبل مجيئه إلى الكوفة. لكن هذه الاشارة موضع شك لأن المصادر الأخرى، الاسماعيلية وغير الاسماعيلية، تجمع على كونه من الشيعة الاثني عشرية. (١٠)

أما قصة اتصاله بالامام المستور، الحسين بن أحمد، وتحوله إلى الاسماعيلية، واجتماعه، من ثم، باليمن حوشب، فإنها لا تختلف في تفاصيلها عن قصة ابن حوشب. وقد وردت تفاصيلها عند كل من القاضي النعمان، (١١) والحمادي اليماني، (١٢) ونقلها عن الأخير البهاء الجندي، (١٣)، مع اختلاف في العبارة والاسلوب، لأن القاضي النعمان اسماعيلي للمذهب، بينما الحمادي اليماني متعصب ضد ابن الفضل ودعوته. غير أن ابن خلدون وبعض مؤرخي اليمن يشلون عن بقية المؤرخين الذين اعتمدوا رواية كل من القاضي النعمان والحمادي اليماني، فقد جاء في معرض حديث ابن خلدون عن ابتداء الدولة العبيدية (أي الفاطمية) في المغرب قوله:

...وكان محمد الحبيب (١٤) ينزل سلمية من أرض حمص، وكان شيعتهم يتعاهدونه بالزيارة إذا زاروا قبر الحسين، فجاء محمد بن الفضل من عدن لآفة من اليمن لزيارة محمد الحبيب، فبعث معه رستم بن الحسن بن حوشب لأقامة دعوته باليمن.. (١٥)

وهذا يعني أن ابن الفضل كان من أتباع الامام المستور، وأنه قصد سلمية لزيارته، وأنه لم يكن هناك أي تغيير في المذهب بالنسبة لابن الفضل، وهو ما قلنا أنه موضع شك، لأن المصادر الأخرى تجمع على كون ابن الفضل من أتباع الاثني عشرية.

وذهب بعض المؤرخين اليمنيين إلى أن ابن الفضل اتصل بالامام المستور، ويسمونه ميمون القدادح، هو وأبن حوشب سوية، وأن ميمونا أوهمها بأن المهدي

ولده، وأقمعهما بقول منعه وأخذ عليهما العهد والمواثيق ثم بعثهما إلى اليمن يدعوان لولده، وكان ذلك سنة ٢٩٠/٩٠٢ م أو ٢٩١/٩٠٣ م. (١٦) وأغرب الدواداري فذكر أن ابن الفضل لم يتصل بالامام المستور وابن حوشب في الكوفة، بل أن ابن حوشب هو الذي اتصل به في اليمن، وأن ابن الفضل انتجاب لدعوته وقوي أمره به. (١٧)

أما رواية القاضي النعمان لملخصها أن ابن الفضل حج إلى مكة سنة ٢٦٦/٨٧٩ م، وبعد اقتضاء الحج سار إلى الكوفة لزيارة ضريح الامام الحسين كما هو الحال مع سائر أهل الشيعة. وهناك أظهر الندم والأسف والبكاء مما لفت نظر أحد دعاة الامام المستور الذي راح يراقبه لعدة أيام، ولما رأى اجتجاده اجتمع به وألقى إليه بعض المسائل مما جعل ابن الفضل يركن إليه ويستمع لقوله، ولما سأله هذا الداعي،

أرايتك لو أدركت صاحب هذا القبر الذي تبكي عنده وتذكر فضائل صاحبه ما كنت صانعاً في أمره؟ قال: كنت والله أضيع نخدي وأقبل الأرض التي يطؤها وأتبرك بفضل وضوئه وأكون لوشهدت مصرعه أول صريع بين يديه. (١٨)

ثم ألح الداعي إلى الامام صاحب الزمان، مما جعل ابن الفضل يتعلق به، فوعده الداعي أن يراه في اليوم التالي ليوصله إلى الامام، وانقطع عنه لمدة طويلة، ولما رأى صبره، اجتمع به مرة ثانية وأخذ عليه العهد وأوصله إلى الامام. (١٩)

وتحققت باعتناق ابن الفضل للاسماعيلية، وهو ما عليه من قوة الشخصية والدكاء والشجاعة والاخلاص، تحققت نبوءة الامام الحسين بن احمد عندما قال لابن حوشب ذات يوم «اصبر كأني برجل قد أقبل إلينا من اليمن، وما ليمن إلا أنت» (٢٠). وبدأت الاستعدادات الفعلية لبداء الدعوة في اليمن، وجمع الامام بين ابن حوشب وابن الفضل في مجلسه بعد أن اصطحبهما معه إلى سلمية، مقر إقامته، حيث أكيّا على تحصيلهما للعلوم الاسماعيلية. (٢١) وكان يحدهما بشأن الدعوة، ويسأل ابن الفضل عن أخبار اليمن وأحواله، وأحوال شعبه وحكامه وملوكه. وقد طمأنه ابن الفضل بقوله: «والله ان الفرصة ممكنة في اليمن، وان

الذي تدعو إليه جائر هنالك وناموسنا يمشي عليهم وذلك لما أعرف فيهم من ضعف الأحلام، وتشيت الرأي وقلة المعرفة بإحكام الشريعة المحمدية.» (٢٢)

وكان الامام يخبرهما بأنه عند تمام الوقت وانقضاء ستة أدوار من الهجرة النبوية سيرسلهما إلى اليمن ليقوما بالدعوة إلى ولده محمد المهدي الذي «سيكون له ولديته عز وسلطان». (٢٣)

ب التحضير للدعوة والرحلة إلى اليمن:

وهكذا أصبحت لدى الامام الحسين بن أحمد الوسائل الممكنة لنشر دعوته في اليمن بعد انضمام ابن حوشب وأبن الفضل إلى دعوته وذلك بفضل ما أوتيت به هاتان الشخصيتان من ميزات الذكاء والشجاعة والطاعة والاخلاص. فذكر ابن حوشب بما كان قد قاله له من قبل، وقال له بعد انضمام ابن الفضل اليهما:

يا أبا القاسم، هذا الذي كنا نتظره، فكيف رأيك في الذي عرضت عليك من أمر اليمن؟ قال: يامولاي أنا على ما قلت لك والأمر إليك، قال: اعزم على أسم الله، فوالله ليظهرن الله أمرك ولتصدرن الدعاة إلى آفاق الأرض عنك. (٢٤)

ثم إن الامام دعا ابن الفضل إليه وسأله عن موقع عدن لاعة، المكان الذي نزله الامام علي بن ابي طالب خلال سفارته للرسول (ص) إلى اليمن، والذي بقي مركزاً من مراكز الشيعة منذ ذلك الحين، ولما لم يكن يعرف المكان قال للامام: «عسى ان تكون أردت عدن أبن؟ قال لا إلا عدن لاعة، قال: ما أعرفها» (٢٥) وهذا يدل على ان الأئمة كانوا على اطلاع بأحوال الشيعة في المناطق المختلفة، وذلك بفضل الميول التي كانوا يثوبنها في مختلف الاقطار لمثل هذه الغايات. ولذلك فإن الامام المستور الحسين بن أحمد أكد على داعيته ابن حوشب بالذهاب إلى اليمن والنزول في عدن لاعة، وليس في أي مكان آخر، وقال له: «إلى عدن لاعة فاقصد وعليها فاعتمد، فمنها يظهر أمرنا، وفيها تعز دولتنا ومنها تفرق دعائنا» (٢٦).

وقام الامام المستور، ضمن هذه الاستعدادات لبداء الدعوة، بتوجيه الارشادات والتعليمات إلى كل من ابن حوشب وابن الفضل وأوصى كل واحد منهما بأخيه على انفراد، وعاهد بينهما، فقال لابن حوشب: «الله الله - مرتين - صاحبك، يعني ابن فضل، احفظه وأحسن إليه وامره بحسن السيرة فإن له شأنًا عظيمًا ولا آمن عليه» (٢٧). ثم قال لملي ابن الفضل «إن هذا الرجل الذي نبعث به معك بحر علم، فالنظر كيف تصحبه» (٢٨) ويذكر القاضي النعمان أن الامام أعطى ابن حوشب كتاباً فيه أصول ورمز وهو بمثابة دستور يتبعه في نشر الدعوة في اليمن، ومما قال له فيه: «إن لقيت من هو ألحن بالحجة منك فانغمس له في الباطن، قال: وكيف ذلك، قال: تقطع الكلام وتره أن تحت ما تريد الجواب به باطناً لا يمكنك ذكره، فتحتجر بذلك منه. إلى ان تنهيا لك الحجة عليه» (٢٩)

وأصبح الداعيان بالملك على أمانة الاستعداد لرحيل إلى اليمن بعد أن تزودا بارشادات الامام وتعليماته فقام ابن حوشب بتوديع أهله وأصحابه وخرج هو وصاحبه ابن الفضل يقصدان مكة أواخر سنة ٢٦٧هـ/ ٨٨٠م، بحيث وافق خروجهما خروج الحجاج في ذلك الموسم من أجل إبعاد الشكوك عنهما، فبقى مهمتها في مأمن عن أعين العباسيين الذين كانوا يترصدون حركات الأئمة ودعاتهم في ذلك الوقت. وسلكا في مسيرهما طريق الحج المعروفة التي تمر في القادسية، وقد وصف ابن حوشب شعوره عندما خرج من القادسية، فقال:

ولما خرجت من القادسية أوجست خيفة، فأصبغيت إلى قال اسمعه، فسمعت حادياً يقول:

يا حادي العيس مليح الزجر

بشر مطاياك بضوء الفجر

قال: فسررت به واستحسنيت ذلك الفأل لما سمعته. (٣٠)

وصل الداعيان مكة في نهاية ٢٦٧هـ/ ٨٨٠م والحجاج قد وفدوها من جميع الأقطار، بما في ذلك اليمن. واستغلَّ وجودهما هناك فاختلطاً مع اهل اليمن

وتنسما منهم الأخيار حول أوضاع بلادهم السياسية والاجتماعية، وعلمنا أن محمد بن يعفر الحوالي، أمير صنعاء، قد اعتزل الحكم وأظهر التسلك وردّ ما اقتطعه من الناس وأُصِفَ الظلامات، مما أوقع البلد في الفوضى والارتباك حتى استحث أحد الشعراء بيت الحوالي لتدارك الأمر، فقام به أسعد بن أبي يعفر، ابن أخي محمد المذكور. (٣١)

وبعد انقضاء موسم الحج، افترق الحجاج، وسارت كل جماعة إلى ديارها، وانصرف ابن حوشب وابن الفضل مع جماعة أهل اليمن وساروا معهم حتى دخلا اليمن سنة ٥٢٦٨/٨٨١م (٣٢). وعندما وصلا بلدة غلافقة على ساحل البحر الأحمر، افترقا بعد أن تعاهدا على الاتصال ليبقى كل واحد منهما على اطلاع بأحوال الآخر، وسار ابن حوشب جنوباً ووجهه عدن لاعة (٣٤) عن طريق الجند، (٣٥) بينما سار ابن الفضل إلى بلاد يافع القريبة من الجند، وكان ابن حوشب يسأل من يصادفه من أهل اليمن عن عدن لاعة، ولكنه لم يصادف من يعرف المكان (٣٦)، فقرر الذهاب إلى عدن أبين (٣٧)، لعله يجد هناك من يدلّه على المكان الذي يقصده. وحمل معه بعض القطن ليظهر بمظهر التجار ويجنّب حقيقة أمره. والتقى في عدن أبين جماعة من التجار من قوم من الشيعة يعرفون ببني موسى، وهم من عدن لاعة، فسأل بعضهم عن عمله، فأخبرهم أنه من التجار، فأنكروا ذلك عليه وقالوا: لست بتاجر وإنما انت رسول المهدي، وقد بلغنا خبرك، ونحن بنو موسى، ولعلك قد سمعت بنا فانيسط ولا تحتشم، فإنا إخوانك، فإظهار أمره، وقرى عزالمهم (٢٨) ثم ذكروا له وجود الشيعة في مكان يدعى عدن لاعة، فسّر ابن حوشب عندئذ وسألهم أن يدلوه على المكان. وتوجّه إلى هناك فأخبره أهلها أنه كان هناك رجل يدعى أحمد بن عبد الله بن خليج كان له علم فيهم، وكان ينتظر وصوله، لكن أمره وصل إلى ابن أبي يعفر فحبسه ومات بالحبس. فنزل ابن حوشب في أحد دور ابن خليج وتزوج ابنة صاحبه (٣٩).

أما ابن الفضل فإنه اتجه إلى جیشان، (٤٠) لكن المنطقة لم تعجبه فخرج إلى سرو يافع (٤١) حيث وجد المكان مناسباً لإقامة الدعرة فيه، فنزل هناك وأخذ بالتبند والتسلك. (٤٢)

٢ - مراحل الدعوة:

ذكرنا ان الامام الحسين بن أحمد زوّد داعيته ابن حوشب بالارشادات والتعاليم الواجب اتباعها خلال قيامه بنشر الدعوة في اليمن كما زوّده بكتاب فيه أصول ورمز أشار له فيه إلى بعض الأساليب التي تسهّل نشر هذه الدعوة وتساعد الناس على تقبلها (٤٣). وكون الامام المستور الحسين بن أحمد هو المسؤول المباشر عن هذه الدعوة، فهذا يجعلها امتداداً، وجزءاً . من التنظيم العام للحركة الاسماعيلية. والمعروف عن هذه الحركة أنها من أكثر الحركات الشعبية اهتماماً بالدعاية وتنظيمها، وجعلوها من صميم عقيدتهم «وفلسفتهم، كما جعلوا الدعاة من حدود الدين وذلك إيماناً منهم في اسباغ الفضائل على هؤلاء الدعاة الذين يشرون بالأكمة ويعقبتهم المذهبية حتى يستطيع الداعي ان يوجه اتباع المذهب كيفما شاء، وأن يكون كلامه لهم من صميم المذهب، فلا بحاجة أحد ولا يخالفه إلا مارق عن المذهب» (٤٤)

وقد نظموا دعوتهم على نظام دورة الفلك، «وقلوا إنما الأكمة تدور أحكامهم على منبة كأيام الأسبوع والسماوات السبع والكواكب السبع، والنقباء تدور أحكامهم على اثني عشر» (٤٥)

وبناء على ذلك جعلوا العالم، مثل السنة الزمنية، اثني عشر قسماً يدعي كل واحد منها جزيرة ويوجد فيها داعياً مسؤولاً يسمى داعي دعاة الجزيرة، والشهر ٣٠ يوماً، فجعلوا لكل داعي جزيرة ٣٠ تقيساً مساعداً له ثم إن اليوم مقسم إلى ٢٤ ساعة، ١٢ بالنهار و ١٢ بالليل، فجعلوا لكل تقيب ٢٤ داعياً، ١٢ بالليل وهؤلاء مستترون، و ١٢ بالنهار، هؤلاء ظاهرون. (٤٦)

ولا ندرى إذا كان هذا النظام قد طبّق في اليمن أثناء قيام ابن حوشب بالدعوة هناك، إذ ليس بين أيدينا مصادر تشير إلى مثل ذلك. لكن لدينا إشارة واحدة إلى هذه المراتب في اليمن، ليس في زمن ابن حوشب، وإنما في عهد الصليبيين في القرن الخامس الهجري. وقد أوردها الحمادي اليماني، القاضي المشهور الذي قيل أنه دخل في هذه الدعوة في عهد الصليبيين ثم خرج منها بعد أن اطلع عليها وعلى أسرارها (٤٧). لكننا لا نطمئن إلى هذه الرواية لأن

الحمادي متعصب ضد هذه الحركة، ولأنها تعطي وجهاً واحداً من الصورة، بينما يبقى الوجه الآخر مجهولاً حتى تقع على مصادر فاطمية تكشفه وتوضحه.

وفيما يتعلق بدعوة ابن حوشب في اليمن، فإننا نلاحظ أنها انقسمت إلى دورين مميزين من حيث الأسلوب والطريقة التي اتبعتها في نشر دعوته وكسب الناس إليه: الدور السلمي، وهو دور السر، وفيه اتبع أسلوب التبشير عن طريق الحجة والاقناع، وامتد حوالي الستين؛ والدور الحربي، وهو دور الظهور، وفيه اتبع الأسلوب الحربي، ونشر الدعوة بقوة السيف، وفتح البلاد وحارب الأمراء المعادين، وأعلن الدعوة للإمام المهدي، وامتد هذا الدور حتى وفاة ابن حوشب في أوائل القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي. وسنبحث الحركة وتطوراتها في اليمن على ضوء هذا التقسيم. لكن، وقبل المضي في ذلك، تجدر الإشارة إلى أن معظم مصادرها هنا هي من الاتجاه للمعادي لدعوة ابن حوشب، كما أننا نلاحظ تحولاً في التركيز من ابن حوشب إلى علي بن الفضل، وخاصة في الدور الثاني من الحركة، لأن ابن الفضل يعني التيمية، وأشهر بشجاعته وحروبه الكثيرة؛ كما أنه لفت أنظار المؤرخين بعد فتحه لمدينتي صنعاء والمذخرة عاصمتي دولتي بني يعفر وبني زياد، وكذلك بعد ارتداده عن مذهب الإسماعيلية ونقضه لبيعة للمهدي، ومعارضته لرئيسه في الدعوة، ابن حوشب.

د الدور الصلمي:

كان الدين هو المحور الرئيسي الذي دارت حوله الحركة الفاطمية في اليمن في هذا الدور، لأنه الطريق الأقرب للوصول إلى العامة في ذلك الوقت. (٤٨) ولذلك عمل الداعيان بوصية الإمام المستور الحسين بن أحمد، فأظهر كل منهما الزهد والتبشيع والصالح ابتغاء الوصول إلى غايته، وكان ذلك يعني إظهار التمسك بالشريعة، والتظاهر بالفقه بالدين، والتضلع في المذاهب المختلفة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وتلزم الداعيان على إظهار الورع والتدين حتى صار «كل واحد منهما مسموع القول في جهته، وقصصهم الناس، وجمعوا الصدقات وعظم شأنهما» (٤٩)

وقد مرّ معنا أن ابن حوشب استقرّ في عدن لاعة، كما أوصاه الإمام المستور الحسين بن أحمد، وكثرت هذه المدينة مركزاً من مراكز التشيع. ومع ذلك، فإنه لم يظهر أمره دفعه وإسحق، بل تخفى وتستر، وتظاهر بالتقوى والورع، وادعى الفقه والسنة مما كان له تأثير كبير على عامة الناس، فأقبلوا عليه من كل ناحية ومالوا إليه (٥٠). وحتى خاصته فإنه لم يظهر لها في البداية أنه من أتباع الإمام الأسماعيلي الحسين بن أحمد، بل كان يدعو للمهدي من آل محمد من غير تسمية أو تخصيص (٥١). وكان هدفه من ذلك تقريب الشيعة إليه لكي تصبح كلمته مسموعة عندهم، وعندها يستطيع الاعتماد عليهم في نشر الدعوة.

ولم تلبث أن ظهرت نتائج هذه السياسة الحكيمة والتصرف الحسن، إذ مالت إلى ابن حوشب مخاليف المغرب وهي: لاعة، أردان، حجة، حيان، وبلدان الباطن، وأصبح نفوذه قريباً «فأمرهم بمجمع زكاة أموالهم واستعمل عليها منهم ثقات وعدولاً يقضون أعشار أموالهم على ما يوجبه الفقه» (٥٢) كما أنه أصبح من القوة بحيث تمكن من إخبار هؤلاء الأتباع بأنه قدم عليهم داعياً للمهدي الذي بشر به رسول الله (ص)، وقد حالفه منهم جماعة صاروا نواة شيعته في تلك المناطق. (٥٣) ولأشك أن هذه الخطوة كانت هامة وأساسية لتقوية مركز ابن حوشب. فاللأن كان من الحاجات الأساسية التي يتطلبها القيام بمثل هذه الأعمال، وقد ضمنت أموال الزكاة مورداً حيوياً لابن حوشب يستطيع الاعتماد عليه بعد أن نفلت الأموال التي جاء بها من الكوفة. كما أنها كانت القاعدة التي بني عليها خطوته التالية. فقد حدث أن هُجم بعض أتباع ابن حوشب وقتلوا فقال لأصحابه: «قد رأيت أن تبوا حصناً منيعاً يكون بيت مال المسلمين، فزموا على ذلك ولم يخالفوه فيما أمرهم به فلجمعوا على بناء موضع يقال له (صبر محرم). وهو جبل تحت مسور وهو موضع بني المرجي، قوم من سلاطين المغرب همدان، فلما بني الجبل وحصنته حمل إليه كل ما يحتاج إليه بعد أن سارع إلى إرادته خمسمائة رجل أخذ عليهم العهود والمواثيق، ثم أنه بعد ذلك ارتكب الحسن هو وصحابه وقتلوا حريمهم وأموالهم» (٥٤).

وقد تقوى مركز ابن حوشب بعد بناء الحصن الذي أطلق عليه أسم دار الهجرة (٥٥)، وعلق الممداني على ذلك فقال: لبناء هذه الحصون غرضان: فالغرض الأول الظاهر هو حفظ أموال الزكاة، ولكن الغرض الحقيقي هو اتخاذ قواعد ارتكاز يسط منها، الدعاة نفوذهم السياسي والمذهبي. (٥٦)

وعندما أثير الناس عليه صعوده الجبل مع أصحابه وتجمعوا لقتاله، استطاع ابن حوشب أن يقاتلهم ويهزم جموعهم ويقتل خلقاً كثيراً منهم، ولم تنفع النجدات التي وصلت من صاحب صنعاء وغيره. (٥٧)

وكان من أثر ذلك أن يزداد نفوذ ابن حوشب، وشاع ذكره بين القبائل اليمنية، وعظم امر دعوته ودخل أناس كثيرون فيها. (٥٨) ومن هذه التحصينات انطلقت الدعوة حيث وجد رجال القبائل ملجأ لهم، وبدأت بالتسرب إلى المناطق المجاورة، وهذه استراتيجية يرى د. دفتري أنها اتبعت وطبقت في كل من فارس وسورية بشكل كامل (٥٩)

أما علي ابن الفضل فقد سبق القول انه استقر في سروافع واتخذها مركزاً لانطلاقة دعوته. (٦٠) واتبع ذات اسلوب ابن حوشب فبنى مسجداً على قمة جبل من جبال المنطقة، وأخذ بالتنسك والعبادة وإظهار التقشف والتدين والورع، فافتن به أهل تلك الناحية، وجعلوا يأتونه بالطعام فلا يأكل منه شيئاً، وإن فعل فلا يأكل إلا اليسير منه (٦١). ولما واطب على هذا السلوك اقتنع أهل تلك الناحية، بصدق إخلاصه للدين وتقواه وورعه، فسألوه أن ينزل من الجبل ويسكن معهم وألحوا عليه في ذلك، فرفض في بداية الأمر، ولما رأى شدة إلحاحهم قال: «لا أفعل هذا ولست أسكن بين قوم جهال ضلال إلا أن يعطوني العهد والمواثيق أن لا يشربوا الخمر ففعلوا له ذلك وأنهم يتركزون المنكر وينكرونها على أهل الماصي بأجمعهم فلم ينزل يخذعهم بعبادته حتى بلغ إلى ارادته» (٦٢).

ولما أطمان إلى جهنم له، وأن هذا الحب قد تمكن في قلوبهم، طالبهم بجمع أموال الزكاة ففعلوا ذلك عن طيب خاطر، «وأجتمع له شيء جيد منها» (٦٣) وما إن توفرت لديه الأموال اللازمة لانطلاقة الدعوة، حتى طالب أهل تلك الناحية ببناء حصن في ناحية سروافع، وفعلوا ذلك أيضاً. وأصبح هذا الحصن

داراً للهجرة له ولأصحابه، ثم سمح لأتباعه بالإغارة على أطراف بلاد ابن أبي العلاء صاحب (أبين)، وبين لهم أن «ذلك جهاد لأهل المعاصي حتى يدخلوا في دين الله طوعاً أو كرهاً» (٦٤) وكان من نتيجة ذلك أن ذاع صيته، وقوى أمره بين أهل المنطقة، وصار مسموع القول، وتوافد عليه الناس للدخول في دعوته وطاعته إما خوفاً من قوته المتزايدة، وإما رغبة في القتال للحصول على المغانم والمكاسب المادية. وخلال عامين من بدء الدعوة أصبح لابن الفضل نفوذ لا يقل عن نفوذ صاحبه ابن حوشب، بسبب براعته في استمالة الناس إليه، واتباعه للأسلوب الذي رسمه له صاحب دعوة اليمن.

ب - الدور الحربي:

هناك اختلاف بين المؤرخين حول تاريخ بدء هذا الدور، فالمؤرخون اليمنيون (٦٥) عموماً يذكرون أن ابتداء الحركة الفاطمية في اليمن كان بعد سنة ٩٠٢/٢٩٠م، على عكس ما أورده النعمان وغيره (٦٦) من أنها ابتدأت سنة ٨٨١٠٢٦٨م. وربما كانت إشارة المؤرخين اليمنيين بهذا الخصوص تتعلق بانتشار الحركة الفاطمية على نطاق واسع بعد سنة ٩٠٢/٢٩٠م بحيث راحت تهدد وتستولي على عواصم البلاد اليمنية كصنعاء، والمذيخرة، وزيد وغيرها؛ الأمر الذي لفت انتباه المؤرخين اليمنيين إليها باعتبارها خرجت عن نطاق المحلية، حيث اقتضت بداياتها على بعض المناطق الجبلية النائية. على أننا نرجح ما أورده القاضي النعمان حول بدء الدور الحربي لهذه الحركة، لأنه أقرب زمنياً إلى الحوادث المذكورة من جهة، وينقل أخباره عن الثقات من أصحاب ابن حوشب من جهة أخرى. يقول القاضي النعمان أن ابن حوشب وابن الفضل «دخلوا اليمن في أول سنة ثمانين وستين ومائتين، فأقاما باليمن سنتين يدعوان مستعربين، ثم ظهرت الدعوة باليمن سنة سبعين ومائتين» (٦٧) ويذكر في مكان آخر ابتداء دور الظهور، أو الدور الحربي، بأنه كان بعد أن استأذن ابن حوشب الامام المستور الحسين بن أحمد بذلك، فيقول: «وفشت الدعوة باليمن وظهر أمرها، واستأذن أبو القاسم في الحرب فأذن له، فلبثني حصناً بجبل لاعة وجيش الجيوش وافتتح مدائن باليمن» (٦٨) وكان ابن حوشب قد أرسل كتاباً إلى الامام الحسين

يخبره بنجاح دعوته في الدور الأول فسرّ الإمام بذلك، وأرسل إليه بالبيعة لولده المهدي، وردّ ابن حوشب على ذلك بإرسال هدايا وطرائف يمنية وأموال جلييلة أدخلت السرور على قلب الإمام الحسين الذي دعا ولده المهدي وقال له: «هذا أول ثمرة أهلك وبركة دولتك» (٦٩)

١- نشاط ابن حوشب الحربي:

يُلاحظ ان المعلومات المتوفرة لدينا عن نشاط الحركة الفاطمية في اليمن خلال العشرين عاماً الأولى من هذا الدور قليلة نسبياً، فبعد أن إستقرّ في حصن صبر محرم في عدن لاعمه، وضَمَّن ولاء السكان له، أخذ ابن حوشب زمام المبادرة في الهجوم على المناطق المجاورة. وقد ساعده في ذلك جو الفرقة والتناحر السياسي القائم بين مختلف الأمراء والرؤساء القبليين وزعماء العشائر، وهو الجو الذي اتصفت به اليمن في هذه الفترة من الزمن. وأول مكان هاجمه كان جبل الجميمة فاستولى عليه ثم تهيأ لمهاجمة جبل مسور الذي فيه حصن فاير التابع للحوالي أمير صنعاء. ونظراً لثناعة المكان وشدة تحصينه فإن ابن حوشب قام بمكابنة عشرين رجلاً من أصحاب مأمور الحصن الذين فتحوا له باب الحصن ليلاً، ودخله مع اتباعه، وأعطى الأمان لأصحابه.

ولما أخبره العامل بأن معه مالاً للسلطان قال له ابن حوشب: «لستنا ممن يرغب في مال السلطان وما طلعت هذ الجبل لأخذ أموال الناس وإنما طلعت لإصلاح الاسلام والمسلمين، غلب مالك فأده إليه» (٧٠)

وقد وجد ابن حوشب في هذا المكان موضعاً استراتيجياً يمكن أن يكون قاعدة لدعوته ومنطلقاً للحملات الأخرى باتجاه المناطق المجاورة. ولذلك أظهر اهتماماً خاصاً بإعادة تحصينه، وبناء مآتهم من أسواره، وبني فيه دار الأمرة وسماها بيت ريب (٧١)، عندئذ شعر الأمراء المحليون بخطر ابن حوشب المتزايد، فتنسأوا خلافاتهم ووجدوا أمرهم تجاهه، وشجعهم في ذلك أمير صنعاء الحوالي. وشنوا على ابن حوشب حرباً ضارية ولكنها لم تسفر عن شيء يذكر لأن اتفاقهم لم يدم طويلاً، ولأن ابن حوشب وأنصاره كانوا «يحاربون تنفيذاً لمبدئهم

ونصرة لاقامة دولة أهل بيت النبي، وكانت هناك رأس مفكرة تقودهم من نصر إلى نصر» (٧٢)

ثم عاد ابن حوشب إلى اتخاذ زمام المبادرة مرة أخرى، فهاجم من حوله من القبائل والمشائر وقتل رجالهم وأخذ أموالهم واستولى على بلادهم، والتفت بعد ذلك إلى بني شاور فأذعنوا له. وسار إلى شبام وكوكبان فاستولى عليهما وعلى جميع مغرب اليمن. (٧٣) واستحق ابن حوشب بعد هذه الفتوحات الجليلة وإعلاء شأن الحركة الفاطمية في اليمن، وإخضاع الكثير من مناطق تلك البلاد لسلطان الدعوة، ومن ثم لسلطان الامام الاسماعيلي، استحق لقب المنصور باليمن الذي لقيه إياه الامام المستور الحسين بن احمد، (٧٤) وأصبح ذا مكانة عالية عند الامام بحيث كلفه بتدريب الدعاة وإرسالهم إلى المناطق المختلفة. فكان أن أرسل أباعبد الله الشيعي الصنعائي داعياً إلى المغرب (افريقية) سنة ٣٧٨هـ/٨٨٨م بعد وفاة داعية الفاطميين هناك، أبي سفيان، وقد أوصاه قبيل سفره قائلاً: «إن أرض كتامة من بلاد المغرب قد حرثها الحلواني وأبو سفيان، وقد ماتا وليس لها غيرك، فبادر فإنها موطأة ممهدة لك» (٧٥) وكان ابن حوشب قد أرسل قبل ذلك ابن اخيه، الهيثم، إلى السند للدعوة للامام المستور هناك سنة ٢٧٠هـ/٨٨٠م (٧٦)

ثم بدأ ابن حوشب باستعمال الطبول والرايات، فكان معه ثلاثون طبلاً «إذا ضربت سمعت إلى المواضع البعيدة من المغرب» (٧٧) وانضوى الناس تحت لوائه ودخل كثير من بني يفر وملوك حمير في الدعوة طائعين او كارهين، وقويت في أرض اليمن دعوته وعلت كلمته (٧٨). وحققته الحركة الفاطمية في هذه المرحلة نجاحاً مطلقاً. وكان ابن حوشب يذكر الناس، في الوقت نفسه، بأن انتصاراته وفتوحاته لم تتم إلا لكونه داعية المهدي، وفي ذلك يقول: «والله ما أخذت هذا الأمر بمالي ولا بكثرة رجالي، وإنما أنا داعي المهدي الذي بشر به النبي صلى الله عليه وسلم» (٧٩).

كما نسب القاضي النعمان إلى ابن حوشب فتح صنعاء والاستيلاء عليها فقال: «وملك صنعاء وأخرج بني يعفر منها، وفرق الدعاة في نواحي اليمن وإلى سائر البلدان: إلى اليمامة والبحرين والسند والهند وناحية مصر والمغرب» (٨٠)

بعد ذلك لانجد في المراجع من أخبار ابن حوشب شيئاً آخر نضيفه سوى قصة خلافه مع مساعده ابن الفضل على ما سنرى في الفصل التالي. فالحمادي اليماني يقول: «ثم أن المنصور أقام في مسور إلى أن جرى بينه وبين علي بن الفضل الجذني اختلاف وعجاجة... وكان موت المنصور... سنة اثنين وثلاثمائة وولي الأمر من بعده عبد الله بن عباس الشاذلي» (٨١). غير أن مما لاشك فيه هو أن ابن حوشب تابع إشرافه وتنظيمه لأمر الدعوة في اليمن خلال هذه الفترة التي امتدت حتى أوائل القرن الرابع الهجري، حيث كان على اتصال دائم مع الإمام الاسماعيلي في سلمية ثم في المغرب، يتلقى منه التوجيهات والإرشادات. وكان ابن الفضل يستشيرهُ أيضاً ويظهر له الطاعة، وربما كان ذلك مداهنة منه ورياء لأخفاء ما أضمره في صدره من سوء لاین حوشب والحركة الفاطمية عموماً.

٢- نشاط ابن الفضل الحربي:

أما فيما يتعلق بنشاط علي بن الفضل في هذا الدور، فقد ذكرنا أنه استقر في سرو يافع، واستمال الناس إلى جانيه بفضل ما أظهره من تقوى وورع وتدين شديد، فأخذ عليهم اليهود، وأتهبهم أطراف بلاد ابن أبي العلاء، سلطان الحج وأمين «بحجة أن في ذلك جهاد لأهل المعاصي». ووجد أتباعه في هذا العمل فرصة لجميع الثروة فاندفعوا في صفوفه لتحقيق أغراضه» (٨٢) ثم أنه استغل خلافاً بين ابن أبي العلاء وواليه على اليمن، جهم بن إبراهيم المناخي، فاتفق مع جعفر على محاربة ابن أبي العلاء على أن يقتسما ما يكسبانه من البلاد والأموال مناصفة بينهما، وقد أظهر ابن الفضل براعة عسكرية فالتقى في هذه الحرب التي انتهت بفوزه على ابن أبي العلاء، والتي كان من نتيجتها أن شاع «ذكره» وعظم شأنه، وانضمت قبائل مدحج وزيد بأسرها إليه (٨٣). واستغل ابن الفضل انتصاره أحسن استغلاله فقد أورد إقناع الناس بأنه لا يسعى إلى المال والجاه،

وإنما قصده خير الإسلام وصلاح المسلمين وأنصاف المظلومين ونشر العدل. وكان له ذلك عندما بحث إليه جعفر المناخي يسأله ان يعطيه حصته من الغنائم وفقاً للاتفاق القائم بينهما. وقد أورد الحمادي اليماني الحادثة فقال:

فجمع القرمطي [ويعني ابن الفضل الذي ينسب إلى القرامطة] القبائل والعساكر ولقي السفير في أعظم زي من العدة والعدد، فلما عرفه السفير بما جاء به جمع العساكر وقال: إن جعفرأ أرسل إلي لما بيني وبينه من العهد بقسمة ماغنمت، وقد أحضرتكم شهوداً على تسليمه إليه لأني لا رغبة لي في المال. إنما قمت لنصرة الاسلام فشكروه إليه على ذلك. ثم أحضر المال فقسمة شطرين وسلم إلى السفير وقال: انصرف إلى صاحبك ليترك وقل له يستعد للحربي، وكتب معه كتاباً إليه يذكر فيه أنه بلغني ما أنت عليه من ظلم المسلمين وأخذ أموال الناس، وأنا قمت لأمت للظالم وأرد الحق إلى أهله، فإن أنت أردت تمام ما بيني وبينك، فرد الظلامات إلى أهلها، وأدفع لأهل دلال ما قطعت من أيديهم، وذلك لأن جعفرأ قطع أيدي ثلثمائة رجل من أهل دلال على حجر بالمديخرة... (٨٤)

ونفذ ابن الفضل تهديده للمناخي في العام التالي، واتصر عليه بعد حروب مريرة انتهت بقتل جعفر ودخول ابن الفضل المديخرة، عاصمة المخلاف المنسوب إلى جعفر المناخي. وقد وجدها مكاناً مناسباً لأن تكون دار ملكه، (٨٥) تصاماً كما وجد ابن حوشب في مسور مكاناً مناسباً لتصبح دار ملكه بعد عدن لاعة. وقد ذُكر ان هذه الحرب قامت في سنة ٢٩٤هـ/٩٠٦م، (٩٦) وقيل ٢٩٢هـ/٩٠٤م (٨٧).

وقويت عزيمة ابن الفضل بهذا الفتح الجليل، فبحث بالعساكر إلى المناطق المجاورة، فاحتلت مخلاف جعفر، والجند بأكملها، ودخلت جيوشه منكث ودمار من بلاد يحصب فخريتها، ودانت لسلطته المنطقة بأسرها (٨٨).

ولاعضاء المديخرة وقتل واليها المناخي، واعضاء معظم المناطق اليمنية البحرية والجزيرة الغربية والوسطى، تطلع ابن الفضل. الى الاستيلاء على صنعاء، أكبر وأهم مدن اليمن ومعتل آل يعفر، أعداء الدعوة. وقد وجد ابن الفضل في نفسه وفي جيشه القدرة والقوة التي تمكنه من تحقيق هذا الهدف. فأسرع بتنظيم جيشه واعداده،

وسلك طريق اليمن الأعلى، واستولى في طريقه على حصن هران التابع لليافسي صاحب ذمار، وانضم إليه الرائي ومعظم السكان، ودخلوا في مذهبه (٨٩). ثم وصل ذمار فوجد أن صاحبها هجرها وسار إلى صنعاء، فلحقه ابن الفضل بجيش يقدر بأربعين ألفاً، ولما وصل مشارف صنعاء كان صاحبها أسعد بن أبي يعفر بانتظاره. غير أن مقاومة ابن أبي يعفر لم تنفع فانهمز أمام جيش ابن الفضل الذي دخل صنعاء ليلاً بمعاملة ملهب للشهلي. واستباح ابن الفضل المدينة، وخرج أميرها منهزماً إلى شبام، ولكن رجال ابن حوشب تصدوا له، فارتد إلى بلاد الدعام ومعه أهله وأثقاله، وذلك أواخر سنة ٩٠٥/٩٠٥م. وفتح صنعاء أصبح موقف ابن الفضل قوياً جداً، ولم يبق له سوى فتح زبيد ليقتضي على أعداء الحركة الفاطمية هناك، وليكمل إخضاع اليمن لهذه الحركة. وفي هذه السنة، ٩٠٥/٩٠٥م، ورد كتاب من صنعاء إلى بغداد حول انتشار الحركة الفاطمية في اليمن، وعلم خلفاء بني العباس بما يجري في تلك الأثناء، وبأن صاحب الدعوة تنقّب على سائر مدن اليمن. (٩١) وهي أول إشارة يوردها الطبري بخصوص الحركة الفاطمية في اليمن. وقبل خروج ابن الفضل من صنعاء لاستكمال فتوحاته، التقى صاحبه، ابن حوشب، في عاصمة الديار اليمنية وقد جاء لتهنئته بما أحرزه من فتوحات وانتصارات ومكاسب عظيمة لحركة الفاطميين في اليمن.

وأورد الشرنبلي تفاصيل هذا اللقاء فقال:

ولما علم منصور بن حسن بدخول علي بن الفضل صنعاء تجهز للمسير إليه، فوصل إليه وأقاماً أياماً ولبن الفضل يعظم منصوراً ويحله ويقول: إنما أنا سيف من سيوفك. وكان منصور بن حسن يهاب علي بن الفضل ويخافه، ثم عزم علي بن الفضل على نزول تهامة فهناك منصور بن حسن وقال له: الصواب أن تقف بصنعاء وأنا بشبام سنة حتى نصلح جميع ما استفتحناه، فلم يسعه... (٩٢)

وربما أصاب ابن الفضل بعض الغرور بعد استيلائه على صنعاء، فلم يستمع لنصيحة صاحب الدعوة بالترث قليلاً وعدم الخوض في مخاطر جديدة قبل توطيد الأمر لنفسيهما في المناطق التي اقتطعها، فجمع جيشه وسار به متجهاً

نحو بلاد تهامة الساحلية. ولكن ما إن وصل بجيشه إلى المعابر الجبلية الضيقة والشديدة الوعورة والتي تصل ما بين صنعاء وتهامة، حتى خرج عليه الناس وحاصروه وجيشه في الشعاب الوعرة، وأصبح في وضع حرج جدًّا، ولم ينقذه من هذه الضائقة سوى إسراع صاحبه ابن حوشب بجيشه إلى أنقاذه، فعاد هو إلى صنعاء، وابن حوشب إلى شبام (٩٣) ومع ذلك لم يدخل اليأس إلى قلب ابن الفضل جرّاء هذه الحادثة، بل صمم على القضاء على آخر معاقل الحكم العباسي في اليمن المتمثل بحكم أمراء بني زياد في زيد، وكان أمرهم في ذلك الوقت أبو الجيش اسحق بن إبراهيم بن محمد الزياتي (٩٤).

سار ابن الفضل أواخر تلك السنة، ٢٩٣هـ/٩٠٥م، باتجاه زيد عبر طريق الكدراء، والتقى الزياتيين خارج زيد واستباحها، وقتل رجالها وسبي نساها، وقتل وإيها لبني العباس الذي فقدت بغداد بقتله أكبر ممثل لها في اليمن. (٩٥) وتمت بذلك سيطرة الحركة الفاطمية المطلقة على اليمن باستثناء منطقة صغيرة في الشمال حيث يقيم الامام الهادي الزيدي وأتباعه. وتحقق حلم الامام الحسين بن احمد بإقامة دولة اسماعيلية تقيم الدعوة له ولولده المهدي في فترة قصيرة من الزمن. وأصبحت هذه الدولة محط أنظار أهل الدعوة والدعاة لأنهم اعتقدوا أنها المكان الذي سيظهر فيه الامام المهدي. وكاد الأمر ان يتم على هذا النحو لولا حدوث ما لم يكن في الحسبان، وتعني بذلك انقلاب ابن الفضل على الدعوة وخروجه من مذاهب الاسلام، ومعارضة لابن حوشب، فهدم خلال سنوات قليلة ما بناه خلال ربع قرن من الزمان، فكان السبب المباشر الذي قضى على الحركة الفاطمية الأولى في اليمن.

حواشي الفصل الثالث

(١) النعمان افتتاح الدعوة، ص ٣٨؛ ادريس، عيون الاخبار، ج ٤، ص ٦٣٠
وقال الجندي ينقل قول الامام لابن حوشب: يا لئما القاسم ان الدين والكمبة
يمانية، والركن وكل امر يكون مبتدؤه من قبل اليمن فهو ثابت لثبوت
نجمه. السلوك، ص ١٤٠؛ الحمادي، كشف اسرار الباطنية، ص ٢٢

(٢) نشوان الحميري، الخور العين، ص ١٩٨

(٣) النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٣٨؛ ادريس، عيون الاخبار، ج ٤، ص ٦٣٠ -
٦٣١،

(٤) المصدران السابقان، ص ٣٨ - ٣٩؛ ج ٤، ص ٦٣١

(٥) ابن خلدون، العبر، ج ٣، قسم ٣، ص ١٧٦٠ ابن الأثير، الكامل، ج ٨،
ص ١٣٠ عمارة اليمن، تاريخ اليمن، ص ٥

(٦) الحمادي، كشف، ص ٢١؛ ونظر الجندي، السلوك، ص ١٣٩؛ وجيشان
قرية من مريس قرب قطعية شمالي لحج وغربي بلاد يافع. معجم الأماكن
الملحق بكتاب ابن سمره، طبقات فقهاء اليمن، ص ٣١١؛ الحمادي، صفة،
ص ١٠٢

(٧) العبدلي، هدية الزمن، ص ٢٥، وينقل عن مخطوط للديبع الزبيدي يسمى
قرة العيون في تاريخ اليمن الميمون، ونظر: نشوان، الخور العين، ص ١٩٨
العصامي، سمط النجوم؛ ج ٣، ص ٤١٠؛ وخنفر من مخلاف أبن وقاعدتها
وتقع قرب عدن. معجم الأماكن في طبقات فقهاء اليمن، ص ٣١٤؛ ياقوت،
معجم، ج ٢، ص ٣٩٤؛ الخزرجي، المعتمد في زكارة اخبار القرامطة
ص ٤١٨.

(٨) المحدثي، الصليحيون، ص ٣٠؛ غالب، اعلام، ص ٣٨٦

(٩) ابن خلدون، المعبر، ج٣، قسم٢، ص٧٦٠ وج١٤ قسم١، ص٦٥، المقرئ، الخطط، ج٢، ص١٦٠

(١٠) تنظر مثلاً: النعمان، افتتاح الدعوة، ص٣٩؛ ادريس، عيون الأخبار، ج٤، ص٦٣١؛ الحمادي، كشف، ص٢١؛ الجندي، السلوك، ص١٣٩؛ الشرقي، اللآلئ، ج٢، ورقة ١٨٤ بحسب، غاية الأمان، قسم١، ص١٩١؛ ابن المؤيد، أنباء الزمن، ص٣٨؛ الخزرجي في زكار، أخبار القرامطة، ص٤١٨ ومابعدها؛ Daftary, The Ismailis, P.118

(١١) النعمان، افتتاح الدعوة، ص٣٩ - ٤٠؛ ونقلها ادريس، عيون الأخبار، ج٤، ص٦٣١ - ٦٣٣

(١٢) الحمادي، كشف، ص٢١ - ٢٢

(١٣) الجندي، السلوك، ص١٣٩ - ١٤٠؛ الخزرجي في زكار، أخبار القرامطة، الفصل السادس.

(١٤) الخزرجي، المسجد، في زكار، أخبار القرامطة، الفصل السادس، ومحمد الحبيب هو الإمام الذي التقى ابن حوشب وابن الفضل وأرسلهما إلى اليمن للدعوة له ولولده المهدي، وقد رأينا أن أسمه الحقيقي هو الحسن بن أحمد.

(١٥) ابن خلدون، المعبر، ج٤، قسم١، ص٦٥؛ وأحمد حسن إبراهيم حسن بهذا الرأي في تاريخ الإسلام، ج٣، ص٣٣٢؛ وعبيد الله المهدي، ص٧٢.

(١٦) بحسب، غاية الأمان، قسم١، ص١٩١؛ ابن المؤيد، أنباء الزمن، ص٣٨؛ ٣٩؛ وكلاهما ينقل عن صاحب بهجة الزمن؛ الواسعي، تاريخ اليمن، ص٢٢؛ العبدلي، هدية الزمن، ص٥٢؛ وينقل عن الديبع الزبيدي في قرة العيون الشرقي، للآلئ، ج٢، ورقة ١٨٤؛ الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص٤١٣ - ٤٣١ ومن غير هؤلاء:

المصامي، سمط النجوم، ج٣، ص٤١٠؛ والذي يرى ابتداء أمر الدعوة على يد ابن الفضل سنة ٥٢٩٠، بينما يذهب عبد العزيز الدوري إلى القول أن ابتداء

الدعوة كان في ٢٦٦هـ، العصر العباسي المتأخر، ص ١٦٣ وقال العرشي بأنها
كانت في ٢٧٧هـ، بلوغ المرام، ص ٢٢

(١٧). النوادري، الدرة المضية، ص ٦٣

(١٨). النعمان، افتتاح الدعوة، إدريس، عيون الاخبار، ج ٤، ص ٦٣٢

(١٩). أورد الحمادي هذه الرواية بهذا الترتيب ولكنه جعل الامام، ويسميه
ميموناً، الشخص الذي استمال ابن الفضل بمعاونة ولده غيب، وأضاف بأن
الامام قال لابن الفضل بعد أخذ العهد عليه: الحمد لله الذي رزقني رجلاً
محرراً مثلك استعين به على أمري وأكشف. له مكتون سري، ثم كشف له
أمر مذهبه. كشف، ص ٢٢ ونقلها الجندي، السلوك، ص ١٣٩ ،

(٢٠). النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٣٨

(١٢). تامر، تاريخ الاسماعيلية، ج ١، ص ٢٧٢

(٢٢). الحمادي، كشف، ص ٢٢

(٢٣). المصدر ذاته، ص ٢٣

(٢٤). النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٤١، إدريس، عيون الاخبار، ج ٤، ص ٦٣٣

(٢٥). المصدران السابقان.

(٢٦). المصدران السابقان.

(٢٧). الجندي، السلوك، ص ١٤٠

(٢٨). النعمان، افتتاح الدعوة، ٤٢؛ إدريس، عيون الاخبار، ج ٤، ص ٦٣٥

وذكر الجندي أن الامام أوصى ابن الفضل بقوله: الله الله أوصيك بصاحبك
خيراً وقره وأعرف حقه ولا تخرج عن امره فإنه أعرف منك ومني فإن
عصيته لم ترشد. السلوك، ص ١٤١، وانظر غالب، أعلام، ص ٢٣٤ الخزرجي،
في أخبار القرامطة، ص ٤١٥

(٢٩) النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٤١ - ٤٢، ويذكر افتتاحية الكتاب وهي:
بسم الله الرحمن الرحيم، من أب المسلمين وأمير المؤمنين ووارث الوارثين وسماء
الطارقين وشمس الناطرين وقمر المستضيئين وقبلة المصلين وأمان الخائفين
وقاتل ألبليس اللعين، وركن الاسلام وعلم الاعلام وقلم الأقلام ويوم الأيام
ونور التمام، رسالة عبد مسكين يعمل في البحر منذ سنين، لعل سفينه تنجو
من الفرق فينجو من ينجو فيها من العطش.

وذكر الحمداني قول الامام لابن حوشب: اجمع المال والرجال، والزم الصوم
والصلاة والتشف، واعمل بالظاهر ولا تظهر الباطن، وقل لكل شيء باطن
وان ورد عليك مالا تعلمه فقل لهذا من يعلمه وليس هذا وقت ذكره.

الصليحيون، ص ٣١، ونظر تامر، القرامطة، ص ١٤٢، وتاريخ الاسماعيلية، ج ١،
ص ٢٧٢ - ٢٧٣، غالب، أعلام، ص ٢٣٤.

(٣٠) النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٤٢، وأورد الحمادي ذلك بشيء من التصرف
مضيفاً شطراً آخر هو: تدرك ما أملت من أمر. كشف، ص ٢٣، (٣١)
المصدران السابقان، ص ٤٢ - ٤٣، ٢٣، وذكرنا أن سبب اعتزال الحوالي
للحكم هو أنه ذكر له ان داعية المهدي سيظهر في هذه السنة وسيقبله
ويخلعه عن ملكه، ونظر المقرئزي، اتعاظ الخفاء، ص ٦٨.

(٣٢) النعمان، افتتاح الدعوة، ص ٤٤، المقرئزي، الخطوط، ج ٢، ص ١٦٠،
اتعاظ، ص ٦٨، وذهب آخرون إلى أن دخولهما اليمن كان سنة ٥٢٩٠ هـ او
١١٩١/٩٠٢ - ٩٠٣ م، ومن هؤلاء يحيى، غاية الاماني، ج ١، ص ١٩١
العصامي، صحت النجوم، ج ٣، ص ٤١٠، العيدلي، هدية الزمن، ص ٥٣.

(٣٣) غلاظة بلدة على ساحل البحر الأحمر وكانت بندراً لمدينة زيد. أنظر
الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص ٥٢.

(٣٤) عدن لاعة: قرية بقرب صنعاء، الهمداني، صفة، ص ٦٩.

(٣٥) الجند: بلدة مشهورة تقع إلى الجنوب الغربي من صنعاء وهي من أرض السكاسك، وكانت مركز عمل تهامة اليمانية، الحمداني، صفة، ص ٥٤.

(٣٦) يذكر الجندي أن ابن حوشب أخبر بموضع عدن لاعة وقيل له أنها بجهة حجة، والتقى بعض أهلها التجار في عدن أين السلوك، ص ١٤١.

(٣٧) عدن أين: مدينة على الساحل الجنوبي لليمن؛ وهي ميناء هام للتجارة على المحيط الهندي، الحمداني، صفة، ص ٥٣؛ ياقوت، معجم البلدان، ج ٤، ص ٨٩.

(٣٨) ابن الأثير، الكامل، ج ٨، ص ٣٠؛ وذكر ادريس حول ذلك:

بينما كان ابن حوشب يسير في مخلاف بني طريف من ناحية صعدة، انقطعت نعله في منطقة تدعى رأس نفيل عجيب فمال إلى صخرة وجلس عليها ليصلح نعله، فأقبل إليه شيخ فقال: ممن الشيخ؟ فقال: رجل غريب. فقال له: أتعلم علم من المهدي؟ فقال له المنصور: ومن المهدي أيها الشيخ؟ فقال الشيخ: إنه مأثور عنده أن داعي المهدي تنقطع نعله فيقف على هذه الصخرة ليصلحها، فقال له المنصور: كلام الناس كثير.

قال: ولم أجد فيه اتبهاً. وسار المنصور حتى دخل صنعاء.

عيون الأخبار (تح. غالب)، ج ٥، ص ٣٢ - ٣٣.

(٣٩) النعمان، احتياج الدعوة، ص ٤٥؛ وأورد الحمادي هذا الخبر ولكنه لم يُشر إلى خبر ابن خلدون مع ابن أبي بكر. كشف، ص ٢٥.

(٤٠) جيشان: من مدن اليمن، وتقع شمال الحجة وغرب بلاد يافع، الحمداني، صفة، ص ١٠٢.

(٤١) قال عنها الحمادي ناحية باليمن أرضها جبلية: كشف، ص ٢٨.

(٤٢) المصدر ذاته، ص ٢٨.

(٤٣) أنظر أعلاه حاشية رقم (٢٩).

(٤٤) حسين، طائفة الاسماعيلية، ص ١٣١

(٤٥) الشهرستاني، الملل والنحل، ج ٢، ص ٢٨٠

(٤٦) حسين، طائفة الاسماعيلية، ص ١٣٣

(٤٧) الحمادي، كشف، ص ١١ - ١٥

(٤٨) ربما كان التأليف والكتابة أسلوباً آخر من الأساليب التي أتبعها ابن حوشب في سبيل نشر دعوته، والتبشير بقرب ظهور المهدي من آل رسول الله. وهذا الافتراض مبني على وجود فصل من كتاب الرشد والهدية المنسوب إلى ابن حوشب. وحتى إذا صح هذا الافتراض فإننا لانستطيع تحديد الفقرة أو الدور الذي تم فيه تأليف هذا الكتاب وإن كان مضمونه يشير إلى أنه لا يمكن أن يكون قد كتب بعد ظهور محمد المهدي في المغرب سنة ٢٩٦هـ/٩٠٨م، كما أن نسبة الكتاب إلى ابن حوشب غير مؤكدة تماماً، وقد نشر محمد كامل حسين النص العربي لهذا الفصل في: Collectanea, 1948, Vol. , 1PP. 189 - 213

ونشره ايفانوف بعد ترجمته إلى الانكليزية في كتابه. Studies in Early

Persian Ismailism ,PP. 32 - 59

(٤٩) يحيى، غية الاماني، قسم ١، ص ١٩٢؛ ابن المؤيد، أنباء الزمان، ص ٣٩

(٥٠) الحمادي كشف، ص ٢٥؛ الجندي، السلوك، ص ١٤

(٥١) ابن خلدون، العبر/ ج ٣، ق ٣، ص ٧٦٠؛ المقرئ، اتعاظ، ص ٦٨؛ ويقول: دعو للرضي من آل محمد أما نشوان الحميدي فيقول أن ابن حوشب شهر السيف بعد وصوله إلى عدن لاعة، الحور العين، ص ١٩٨؛ ونقل الشرنفي ذلك عنه في اللآلئ، ج ٢، ورقة ٧٤

(٥٢) الحمادي، كشف، ص ٢٥

(٥٣) الجندي، السلوك، ص ١٤١

(٥٤) الحمادي، كشف، ص ٢٥؛ وذكر الجندي أن حصن عبر محرم كان لقوم يعرفون ببني الفدعاء السلوك، ص ١٤٢؛ وتقل الحمادي عن عيون الاختيار أن ابن حوشب استعان بألف دينار، أهله بها خمسة من أصحابه، في بناء الحصن، وأنه سكنه مع خمسين رجلاً من وجوه أهل دعوته. الصليحيون، ص ٣٣،

(٥٥) Daftary, The Ismailis, P.118

(٥٦) الحمادي، الصليحيون، ص ٢٤؛

(٥٧) الحمادي، كشف، ص ٢٦؛

(٥٨) المصدر ذاته، ص ٢٦؛ وذكر محمود أن استيلاء بن حوشب على الحصن قد تم بالاتفاق مع بني العرجي وأنه لم يحارب أحداً، لأن ذلك لا يتفق مع سياسة عدم التعدي على حقوق الغير التي كا يتبعها في الدور السلمي، تاريخ اليمن، ص ١٥٣،

(٥٩) Daftary, The Ismailis, P.118

(٦٠) ذكر بن المؤيد أن ابن الفضل نزل سربافع لأنه وجد أهلها جهال رعا ع لا يعرفون الحقائق بل يتبعون كل ناعق.. أنباء الزمن، ص ٤٠، وانظر: يحيى، غاية الأمان، ق، ١، ص ١١٩٢ الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤١٩،

(٦١) الشرفي، اللآلي، ج، ٢، ورقة ١٨٥ الخزرجي، في زكار، أخبار، ص ٤١٩،

(٦٢) الحمادي، كشف، ص ٢٨؛ انظر أيضاً: الجندي، السلوك، ص ١٤٣؛

الشرفي، اللآلي، ج، ٢، ورقة ١٨٥ يحيى: غاية الأمان، ق، ١، ص ١٩٢؛ ابن المؤيد، أنباء الزمن، ص ٤٠؛ العرشي، بلوغ المرام، ص ٢٢؛ الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤١٩؛ حسن، تاريخ الدولة الفاطمية، ص ٤٠٤؛ الحمادي، الصليحيون، ص ٣٣،

(٦٣) الجندي، السلوك، ص١٤٣؛ الخرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص٤١٩.

(٦٤) الحمادي، كشف، ص٢٨؛ وأنظر العبدلي، هدية الزمن، ص٥٣؛ الخرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤١٩

(٦٥) من هؤلاء: يحيى، غاية الأمانى، ق، ١، ص ١٩١؛ ابن لمؤيد، أنباء الزمن، ص٢٩؛ ابن سمة، طبقات، ص٧٥؛ الواسمي، تاريخ اليمن، ص ٢٢؛ الخرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤٢٠

(٦٦) النعمان، افتتاح الدعوة، ص٤٤؛ المقرئ، الخطط، ج٢، ص١٦٠، اتعاض ص٦٨،

(٦٧) النعمان، افتتاح، ص٤٤،

(٦٨) المصدر ذاته، ص ٤٦،

(٦٩) المصدر ذاته، وذكر الحمادي والجندي أن إرسال الهدايا إلى الامام والد المهدي كان في سنة ٩٠٢/٥٢٩٠م، كشف، ص٢٨؛ لسلوك، ص ١٤٢، بينما يوافق الشرقي النعمان بأن ذلك تم سنة ٨٨٣/٥٢٧٠م، وينقل ذلك عن الخرجي، للآلي، ج٢، ورقة ٨٥؛ سرور النفوذ الفاطمي، ص٦٠؛

(٧٠) الحمادي، كشف، ص٢٦؛ وأنظر الشرقي، للآلي، ج٢، ورقة ٨٥؛ الحمداني، الصليحيون، ص٣٤؛ محمود، تاريخ اليمن، ص١٣٧

(٧١) المصدر ذاته، ص٢٦؛ وذكر أن ابن حوشب بني قصرأ سماه دار التحية فعند ذلك أحل ماحرم الله... كشف، ص٢٧؛ انظر أيضاً الشرقي، للآلي، ج٢، ورقة ٨٥؛ تامر، القرامطة، ص ١٤٣؛ حسن، تاريخ الدولة الفاطمية، ص٤٠٤،

(٧٢) الحمداني، الصليحيون، ص٣٤ - ٣٥؛ محمود، تاريخ اليمن، ص١٣٧؛ تامر، القرامطة، ص١٤٣،

(٧٣) بن المؤيد، بناء الزمن، ص ٣٩، يحيى، غاية الأمان، ق ١ ص ١٩٢؛
الحمادي، كشف، ص ٧٢؛ الحمداني، الصليحيون، ص ٣٥،
(٧٤) غالب، أعلام، ص ٢٣٨؛ ونظر، النعمان، افتتاح، ص ٣٢؛ الحمداني،
الصليحيون، ص ٣٥؛ حسن، الدولة الفاطمية، ص ٤٠٤، وقال هو منصور
اليمن.

(٧٥) يقول حسن إبراهيم حسن أن ابن حوشب أصبح ذا مكانة عالية لدى
الامام بحيث كلفه بتدريب الداعي ابو عبد الله الشيعي الصنعائي قبل إرسال
الأخير إلى المغرب سنة ١٢٧٨هـ/٨٩١م؛ إذ لما اتصل بابن حوشب نبأ موت
ابي سفيان داعي الاسماعيلية في بلاد المغرب عهد إلى أبي عبد الله الشيعي
القيام بالدعوة إلى هذا المذهب، وقال له: أن أرض كتامة من بلاد المغرب
قد حرلها الحلواني وأبو سفيان، وقد ماتا وليس لها غيرك، فبادر فأنها موطة
عمدة لك. الدولة الفاطمية، ص ٤٧؛ سرور، النفوذ الفاطمي، ص ٦٠.

(٧٦) Daftary, The Ismailis, P01180

(٧٧) الحمادي، كشف، ص ٢٦؛ الجندي، السلوك، ص ١٤٢.

(٧٨) تامر، القرامطة، ص ١٤٣.

(٧٩) الحمادي، كشف، ص ٢٦.

(٨٠) النعمان، افتتاح، ص ٤٧؛ ونظر، المقرئ، اتعاط، ص ٦٨؛ ابن خلدون،
العبر، ج ٤، ق ١، ص ٦٢.

(٨١) الحمادي، كشف، ص ٢٨.

(٨٢) تامر، القرامطة، ص ١٤٣؛ انظر أيضاً الحمادي، كشف، ص ٢٨؛ الخزرجي،
في زكار، أخبار، ص ٤٢٩؛ الحمداني، الصليحيون، ص ٣٥؛ محمود، تاريخ
اليمن، ص ٣٦؛ تامر، القرامطة، ص ١٤٣؛ محمود، تاريخ اليمن، ص ١٣٩.

(٨٤) الحمادي، كشف، ص٢٩؛ وانظر؛ ابن المؤيد، أبناء الزمن، ص ٤٠ - ٤١ يحى، غاية الاماني، ق، ١، ص ١٩٣؛ الخزرجي، في زكار، أنصار، ص(٤٢٠)؛ العرشي، بلوغ المرام، ص٢٢؛ العبدلي، هدية الزمن، ص٣٥؛ الحمادي، الصليحيون، ص ١٣٦ محمود، تاريخ اليمن، ص١٣٩

(٨٥) الحمادي، كشف، ص٢٩ - ٣٠؛ الجندي، السلوك، ص١٤٣؛ ابن المؤيد، أبناء الزمن، ص ٤٣؛ ابن سمرق، طبقات، ص ٧٦

(٨٦) وقال بذلك كل من: الحمادي، الصليحيون، ص٣٦؛ محمود، تاريخ اليمن، ص ١١٣٩؛ تامر، القرامطة، ص ١٤٣

(٨٧) ومن القائلين بذلك: ابن المؤيد، أبناء الزمن، ص٤٣ يحى، غاية الاماني، ق، ١، ص ١٩٥؛ الشرقي، اللآلي، ج، ٢، ورقة ٨٦؛ وأغرب عبارة اليمن فقال ان استيلاء علي بن الفضل على المذيخرة كان في سنة ٣٤٠هـ / ٩٥١م وهذا مخالف للواقع لأن بن الفضل توفي سنة ٣٠٣هـ / ٩١٥م. والمرجح أنه استولى عليها سنة ٢٩٢هـ / ٩٠٤م. لأنه هاجم صنعاء في السنة التالية لاحتلاله للمذيخرة.

(٨٨) الشرقي، اللآلي، ج، ٢، ورقة ٨٦

(٨٩) الجندي، السلوك، ص ١٤٤؛ الحمادي، كشف، ص ٣٢؛ الخزرجي، في زكار، أنصار، ص٤٢١

(٩٠) ابن المؤيد، أبناء الزمن، ص٤٤ يحى، غاية الاماني، ق، ١، ص ١٩٦؛ وذكر الجندي أن دخول ابن الفضل لصنعاء كان سنة ٢٩٩هـ / ٩١١م، السلوك، ص ١٤٤؛ والحقيقة أن ابن الفضل دخل صنعاء مرتين، كما سترى، الأولى كانت سنة ٢٩٣هـ / ٩٠٥م، ولكنه لم يسيطر عليها بشكل فعلي إلا عندما دخلها للمرة الثانية ٢٩٩هـ / ٩١١م.

(٩١) الطبري، ترمخ الأمم، ج، ١١، ص ٣٩٤

(٩٢) الشرقي، اللآلي، ج، ٢، ورقة ٨٦؛ وانظر أيضاً الحمادي، كشف، ص ٣٢ يحى، غاية الاماني، ق، ١، ص ١٩٧ - ١٩٨

- (٩٣) الشرفي الآلي، ج، ٢ ورقة ٨٦، يحيى، غاية الاماني، ق، ١ ص، ١٩٧
- (٩٤) المصدران السابقان، أنظر أيضاً: الجندي، السلوك، وذكر الحمادي ان صاحب زبيد هو لمظفر بن حاج، كشف، ص ٣٢؛ وكذلك الحمداني، الصليحيون، ص ٣٧؛ وأورد الطبري أن الخليفة العباسي عقد لمظفر حاج على اليمن في ٣ شوال من سنة ٢٩٣هـ/٩٠٥م، وان الأخير بقي في اليمن حتى وفاته، تاريخ الأمم، ج ٢١١، ص ٣٩٨
- (٩٥) الحمداني، الصليحيون، ص ٣٧؛ أنظر أيضاً: الجندي، السلوك؛ ص ٤٤٥ الحمادي، كشف، ص ٣٢؛ يحيى، غاية الاماني، ق، ١ ص ١٩٨؛ ويقول هؤلاء أن ابن الفضل سبي أربعة آلاف عذراء أمر جنوده بنهبهن أثناء عودتهم إلى صنعاء قادمين من زبيد، لئلا يفتن الجنود بهن، فيشغلونهم عن الجهاد.

الفصل الرابع

ثورة ابن الفضل على ابن حوشب ونهاية الحركة الفاطمية الأولى في اليمن

١. دوافع الثورة:

لاحظنا خلال دراستنا لانتشار الحركة الفاطمية في اليمن أنه كان هناك اتفاق كامل بين ابن حوشب، زعيم الحركة، ومساعدته ابن الفضل، وأن الثاني أظهر كل احترام وتقدير لرئيس الدعوة خلال الدور السلمي والقسم الأول من الدور الحربي. وكان من نتيجة هذا التعاون والاتفاق أن خضع معظم اليمن لنفوذ الاسماعيليات بعد تحطيم سلطة الامراء المحليين المعادين للدعوة، وأصبح هذا القطر مؤملاً لأن يكون مكان ظهور الامام المهدي الذي كان يقيم مستتراً في سلمية حتى اوائل التسعينات من القرن الثالث الهجري. كما خدمت اليمن كقاعدة هامة لنشر الدعوة الاسماعيلية إلى مناطق مجاورة كالبحرين، وأخرى بعيدة أيضاً كالسند. (١)

وكان ابن حوشب، خلال ذلك، يهاب ابن الفضل ويخافه على نفسه لما أظهره من شجاعة وشهامة وإقدام في سبيل نشر الدعوة وقهر أعدائها ورفع لوائها. وعندما احتل ابن الفضل صنعاء، سرَّ ابن حوشب بهذا الفتح وسار إليه حتى لاقاه في صنعاء «واجمعا وفرح كل منهما لصاحبه» (٢) وحافظ ابن الفضل على هذه العلاقات الطيبة مع ابن حوشب طوال ما يقرب العشرين عاماً أو أكثر. ولكنه ما إن شعر بازدياد قوته ونفوذه بعد استيلائه على مدينتي المذبحرة وصنعاء، ٢٩٣هـ/٩٠٥م، (٣) وسيطرته على معظم أرجاء اليمن الغربي، حتى قام، وهو اليمني القحطاني الطموح، باظهار ما أضمره، وإعلان ما أخفاه في صدره من رغبة في التفرد بحكم اليمن والاستقلال عن كل تبعية داخلية (لابن حوشب) أو خارجية (للامام المهدي)، ولو أنه كان قد بايع للامام المستور الحسين بن أحمد ولولده المهدي من بعده، وحقق ما وصل إليه بفضل قيامه بالأمر باسمه. وقد ألصق به المؤرخون تهمة الزندقة والخروج على مذاهب الاسلام وإيحاء الهرمات، وادعاء النبوة، وهي التهم التي اعتاد المؤرخون نسبتها إلى كل مخالف وخارج على النظام. وقد وردت هذه التهم في أبيات شعرية منسوبة إلى أحد شعراء ابن الفضل والتي قالها بعد احتلاله للمذبحرة ٢٩٢هـ/٩٠٤م، ومطامها:

أخذني الدف يامذه والحي	وغني هزاريك ثم اطربي
تولى نبي بني هاشم	وهذا نبي بني يعرب
لكل نبي مضى شرعة	وهدي شرائع هذا النبي (٤)

وستنجد الآن إلى استعراض الروايات الفاطمية وغير الفاطمية التي وردت في المصادر الأولية، وكذلك آراء المؤرخين المحدثين، من أجل تحديد الاسباب والدوافع التي كانت وراء انقلاب ابن الفضل على الحركة الفاطمية في اليمن، وخروجه على ابن حوشب ودعوته الاسماعيلية.

من الملاحظ أن الروايات الاسماعيلية ترى أن ثورة ابن الفضل على الدعوة قد حدثت بعد أن بدأ الامام المهدي، آخر أئمة دور الستر وأول أئمة دور الظهور والذي تولى مقاليد الامامة سنة ٢٨٩هـ/٩٠١م، رحلته المشهودة من

سلمية في الشام إلى المغرب (افريقية) عبر فلسطين ومصر (٥). وتعتمد هذه الروايات إلى الربط بين هذه الثورة وبين حادثة حرب الداعي فيروز (٦)، أحد كبار دعاة المهدي ومرافقه في رحلته، إلى اليمن عندما علم، وهو في مصر، أن الامام محمد المهدي ينوي التوجه إلى المغرب وليس إلى اليمن كما كان شائعاً في بداية الرحلة. فالقاضي النعمان يذكر أنه لما فشا خبر المهدي يسلمية قرر الرحيل، وسار مع ولده القائم حتى انتهى إلى مصر وأمل أن يقصد اليمن، وكان قد تقدم بعض دعائه فقصده اليمن قبله وفسد أمره وأتى إلى أبي القاسم صاحب دعوة اليمن فأراد أن يستزله فوجده ثلثاً على أمره فقتلوه عنه إلى علي بن الفضل صاحبه وكان في ناحية من اليمن - فاستماله وأفسده (٧).

وجاء في سيرة الحاجب جعفر أن أصحاب المهدي، ومنهم الداعي فيروز، كانوا لا يشكون في أن المهدي قد أزمع على الرحيل إلى اليمن عندما فشا خبره في سلمية، وكانوا على هذا الاعتقاد حتى صاروا إلى مصر. وهناك أظهر لهم الامام المهدي أنه ينوي السير إلى المغرب، وعند ذلك تغيرت نية الداعي فيروز وخالف الامام وسار إلى اليمن ونزل على ابن حوشب ولم يخبره بحقيقة أمر مجيئه. ولما بعث الامام المهدي بكتاب إلى ابن حوشب يخبره فيه بأمر الداعي، قام هذا الداعي بالفرار إلى ابن الفضل حيث تمكن من استمالته وإفساده. غير أن ابن حوشب تمكن من القضاء عليهما بعد قتال دام مدة طويلة (٨).

أن ماورد في رواية الحاجب جعفر يناقض ما أورده القاضي النعمان فالأخير يرى أن الامام المهدي كان يأمل في الذهاب إلى اليمن، غير أن خروج الداعي فيروز إليها وإفساد علي بن الفضل جعله يتغير رأيه، ويتغير بالتالي وجهة سفره ويحولها من اليمن إلى افريقية. أما الحاجب جعفر فيرى أن الامام المهدي جعل أصحابه يخبرون أنه متوجه إلى اليمن حتى صار إلى مصر. ولما أخبرهم هناك بأنه متوجه إلى المغرب تغيرت نية الداعي فيروز عليه، لسبب غير معروف، وخالفه وسار إلى اليمن حيث أفسد ابن الفضل وقتله. ولكن من المحتمل أن يكون الامام المهدي قد عدل عن التوجه إلى اليمن بعد أن فشا خبر ذهابه إليها (٩)، وأن حرب الداعي فيروز قد تم والامام لا يزال في مصر. وعندما أراد

المهدي الخروج من مصر كان فيروز قد افسد ابن الفضل، فلم يعد له خيار سوى الذهاب إلى المغرب.

ورواية الداعي عماد الدين أدریس لا تختلف عن رواية الحاجب جعفر فهي تؤكد خروج فيروز من مصر إلى اليمن بعد أن

أحزنه مسير الامام إلى المغرب، واستبعد المسافة، فتخلف بمصر، وسار إلى اليمن، وكان الامام المهدي بالله عليه السلام يقول: عجت لرجلين من شيعتنا أحدهما تغمه مفارقتنا والآخر تغمه صحبتنا.

ووصل فيروز إلى داعي اليمن أبي القاسم المنصور قدس الله روحه، فأحسن استقباله وأكرم مثواه لما كان يعرفه من عمله عند الأئمة عليهم السلام. ثم أن فيروز أراد أن يضلّه ويغويه، فوجد نيته في ولاء الأئمة عليهم السلام قوية، ونفسه تشتمع أنوارها مضيقه، فلما لم يجد فيه حيلة، توجه إلى علي بن الفضل فوجد فيه مراده، واستغزهما الشيطان وصارا من أهل الضلال والطغيان، وخرجاً عن جملة أهل الايمان فظفر منصور اليمن بفيزوز قتلته، وحارب علي بن الفضل... (١٠)

فالروايات الاسماعيلية اذن ترى في حرب الداعي فيروز من مصر إلى اليمن عاملاً رئيسياً في ثورة ابن الفضل الذي كان لديه الاستعداد النفسي للقيام بمثل هذا الفعل لدى أية بادرة تحريض أو تشجيع، ولكنها لا تشير إلى أية أسباب أخرى كانت وراء هذه الحركة. أما الروايات غير الاسماعيلية، فليس فيها إشارة واضحة إلى سبب معين لثورة ابن الفضل، فقد أورد يحيى ابن الحسين أنه

لما تمكّن ابن فضل من صنعاء لم يحسن فيها صنعاء، بل أظهر مذهبه الخبيث ودينه المشوّه، وارتكب محظورات الشرع، وادعى النبوة، ورقى منبر جامع صنعاء فخطب خطبة منكرة صرّح فيها بعقيدته الكفرية، وحمد عليها من تابعه من تلك الفرق الغوية. (١١)

وذكر الحمادي أن ذلك كان قبل لقاء ابن الفضل لصاحبه ابن حوشب، وقيل أنه لما التقى به عاتيه ابن حوشب على ما أظهره ودعا إليه، ولكنه نخاعه

وجعل يكبره ويقول له: «إنما أنا سيف من أسيفك والمتصور بهاب وبخافه على نفسه لما يرى من شهامته وإقدامه» (١٢) من ذلك؛ يبدو أن ابن الفضل لم يخرج على الدعوة الاسماعيليه نهائياً خلال هذه الفترة، أي في سنة ٢٩٤هـ/٩٠٦م، بل حافظ على ارتباطه بابن حوشب، وأن الأخير أنقله من مأزق حرج عندما حوضر في شعاب جبال تهامة أواخر ذلك العام (١٣). واستمر ابن الفضل بخادع ابن حوشب حتى سنة ٢٩٩هـ/٩١١م (١٤)، وقيل سنة ٢٩٨هـ/٩١٠م (١٥) ففي تلك السنة، وجد ابن الفضل نفسه يسيطر على معظم نواحي اليمن بعد أن استولى على صنعاء وزيد وقتل الأضداد، فقام بتعطيل دعوة ابن حوشب وتخلع طاعة المهدي الفاطمي الذي كان يدعو إليه، وكتب إلى ابن حوشب بذلك (١٦).

وقام الهمداني، وهو من المؤرخين المحدثين، باستعراض الروايات التي مر ذكرها أعلاه، وناقشها ورأى أنه كان عند ابن الفضل نزعة استقلالية عندما نزل الداعي فيروز اليمن، وأن الأخير قوى لديه هذه النزعة، وأفسده وأخرجته من الدعوة (١٧). وكان ابن حوشب على علم أيضاً بهذه النزعة، وحاول أن يطوِّق نفوذ ابن الفضل ويحد منه، وبقي حذراً منه (١٨) كما كتب إلى المهدي الفاطمي قبل خروجه من سلمية يخبره بانحراف ابن الفضل، فكان ذلك هو السبب الذي دفع الامام المهدي إلى تغيير وجهة رحلته إلى المغرب بدلاً من اليمن (١٩). ورأى الهمداني أيضاً أن المؤرخين بالغوا في نسبة إحلال المحارم وارتكاب الفواحش إلى ابن الفضل دونما الاتيان بأدلة تثبت ذلك وقال:

ولا تتصور أن المجمع اليمني يقبل رئاسة ابن الفضل لمدة عشرين سنة، بل أكثر؛ لو كان ارتكب في أواخر عهده ما نسب إليه من الفواحش طوال هذه المدة، وقد يجوز أنه بالغ في يمينته، وتطرف في قحطانيته حتى تعدى حدود الاسلام (٢٠).

ونأخذ عارف تامر بما جاء في المصادر الاسماعيليه بخصوص علاقة خروج الداعي فيروز إلى اليمن بانتفاض ابن الفضل، وأكد أنه لما فشل فيروز في اقناع ابن حوشب بما أراده (٢١) سار إلى علي بن الفضل فوجد لديه قبولاً. وأضاف بأن ابن حوشب حاول منع ابن الفضل وفيروز من تنفيذ ما أضمراه دون

جدوى، واضطر إلى إعلان الحرب عليهما. وذكر سبباً آخر دفع ابن الفضل إلى الثورة على ابن حوشب وإعلان استقلاله، وهو إقرار الامام محمدا المهدي لابن حوشب وتقديمه له على ابن الفضل، وتوجيه الرسائل والأوامر إليه، الأمر الذي لم يرض ابن الفضل عنه، وانفت نفسه منه(٢٢). كما أشار إلى علاقة ابن الفضل بالي سعيد الجنابي الذي كان يتزعم الحركة القرمطية في البحرين، والذي كان هو الآخر منشقاً على دعوة الامام محمد المهدي، وأنه كان على اتصال به.(٢٣)

وقد أكد كل من الأعظمي(٢٤) وحسن ابراهيم حسن(٢٥) أيضاً وجود علاقة بين حرب الداعي فيروز إلى اليمن وخروج علي بن الفضل على ابن حوشب ودعوته، وأن هذه الثورة حدثت بعد وصول فيروز.

ورأى ف. دفتري أن ابن الفضل بدأ يظهر علامات عدم الولاء للمهدي ابتداءً من عام ٩٠٢/٥٢٩١ م. وفي عام ٩١١/٥٢٩٩ م أعلن، بعد إعادة استيلائه على صنعاء للمرة الثانية، خلق بيعة المهدي علناً، وألقى الشريعة، وادعى أنه هو نفسه المهدي. وكان للداعي فيروز علاقة مباشرة بهذا الأمر.(٢٦)

في ضوء ما تقدم، يمكننا تقرير بعض الدوافع التي حدثت بابن الفضل إلى الخروج على دعوة ابن حوشب وإعلان استقلاله عن الحركة الفاطمية، وأولها يكمن في شخصية ابن الفضل نفسه. فمع أننا لانعرف الكثير عن حياته وأموز دولته، إلا أن الاعمال التي قام بها، والفتوحات التي حققها تدل على أنه كان شخصية بارزة، وقائداً بارعاً، وحاكماً ناجحاً فخوراً بقخطائته، حسب تعبير الحمداني.(٢٧) وهذا ما أكسبه احترام رئيس الدعوة في اليمن الذي كان يهابه ويخافه على نفسه لما يرى من شهامته واقدامه،(٢٨) ولم يعزله أو يطرده من الدعوة مع أنه كان يعلم بميوله الاستقلالية عندما اجتمعا في صنعاء(٢٩). كما أن قوة شخصية ابن الفضل تظهر في أنه كان يؤم أصحابه إن ابن حوشب من جملة أتباعه وسيف من سيفه. وكون ابن الفضل صاحب شخصية فذة ويميني فخور بقخطائته، جعله يطمح إلى أن يصبح حاكم دولة مستقلة وليس مجرد حاكم صغير يتلقى الأوامر والتوجيهات من رئيس آخر.

ويتصل بهذا الدافع دافع آخر يتعلق بمركز ابن الفضل في الدعوة الاسماعيلية في اليمن. فالمعروف أن الامام المستور الحسين بن أحمد، والمهدي من بعده، كان قد بعث مع ابن حوشب وجعله تابعاً للأخير. وكان الامام يتصل بابن حوشب ويخصه بالرسائل والأوامر التي كان يبلغها بدوره إلى ابن الفضل، وهذا ما لم يعد ابن الفضل يقبل به وأقمت نفسه منه بعد أن أصبح سيد قسم كبير من بلاد اليمن.

والدافع الرئيس الثالث نستدل عليه بما أورده المصادر اليمنية غير الاسماعيلية عن احتمال وجود علاقة بين ابن الفضل وأبي سعيد الجنابي، رئيس قرامطة البحرين، الذي كان منشقاً عن دعوة المهدي أيضاً. ففي الكتاب الذي بعث به ابن الفضل إلى ابن حوشب يطلب منه أن يدخل في طاعته، (٣٠) إشارة إلى حركة أبي سعيد الجنابي يظهر منها أنه إن لم يكن على اتصال بالجنابي، فإنه كان على علم بحركة القرامطة في الشام والعراق، ووجد فيها ما يشجعه على القيام بتحقيق أماله وطموحاته في الزعامة والاستقلال. وإغفال المصادر الاسماعيلية لهذه الإشارة لا يقلل من أهميتها في كونها أحد الدوافع الهامة التي أسهمت في خروج ابن الفضل وانقسام الدعوة.

والدافع الأخير الذي نرى أنه أسهم في خروج ابن الفضل كان حرب أحد دعاة الامام محمد المهدي - فيروز - إلى اليمن بقصد إفساد الأمر هناك بعد تصميم المهدي على التوجه إلى المغرب بدلاً من اليمن. ومع أننا لم نستطع تحليل هذا الحرب إلا أنه كان بعد ذاته سبباً مباشراً لثورة ابن الفضل الذي كان لديه الاستعداد النفسي والعمل للقيام بالثورة وإعلان الاستقلال. فقد وجد الداعي الحارث في ابن الفضل الشخص المناسب لإخراج اليمن عن طاعة المهدي، بعد أن فشل في إقناع ابن حوشب واستماتته وما أن أمر لابن الفضل بما أرادته حتى استجاب له. وخلع طاعة المهدي وأعلن الاستقلال. وكان ذلك بدء انقسام الحركة الفاطمية في اليمن ونشوب الصراع بين رفاق الأمر، وبداية النهاية لهذه الدعوة.

٢ - الصراع بين ابن حوشب وابن الفضل:

نظراً لعدم وجود معلومات كافية في مصادرنا الاسماعيلية حول هذا الجانب من تاريخ الحركة الفاطمية في اليمن، فإننا سنستعمل على ما اورده المصادر الأخرى، والتي مال إلى الأخذ بها معظم المؤرخين المحدثين. (٣١) ونقول أنه ربما بدأت ميول ابن الفضل الاستقلالية تظهر حوالي سنة ٩٠٦/٥٢٩٤م، بعد استيلائه على صنعاء لأول مرة. (٣٢) وبعد مجيء الداعي الحارث فيروز إلى اليمن وتشجيعه لابن الفضل على الخروج عن طاعة المهدي، وجد ابن الفضل الفرصة سانحة لتحقيق طموحه، خاصة وأنه أضحى سيد اليمن بلا منازع عندما دخل صنعاء للمرة الثانية سنة ٩١١/٥٢٩٩م. (٣٣) وحول هذا الأمر يقول الحمادي اليماني: «فلما أصبحت اليمن بيده وقتل الأضداد مثل المناخي وجعفر بن الكرندي والرؤساء وطرد بني زياد وكانوا رؤساء مخالف جعفر ولم يبق له ضد يناوئه عطل المنصور وخلع حيد بن ميمون» (٣٤).

وكتب ابن الفضل إلى صاحب الدعوة، ابن حوشب، يخبره بما عزم عليه ويسأله أن يدخل في طاعته، ولم يشأ ابن حوشب أن يقسو عليه، فردّ عليه بجواب فيه لين ومعاتبه وتذكير بالعهود والمواثيق التي قطعها ابن الفضل على نفسه، وبالضرر الذي سيلحق بالحركة نتيجة الانقسام، وأن ذلك سيتيح الفرصة للاعداء لاعادة جمع شملهم والانقضاض عليها؛ وما قاله ابن حوشب المنصور في كتابه:

«كيف تخلع من لم تتل خيراً إلا به وتترك الدعاء إليه فما تذكر ما بينك وبينه من العهود وما أخذ علينا جميعاً من الوصية على الاتفاق وعدم الافراق» (٣٥) ولكن جواب ابن الفضل تضمن الكثير من الخبث والمكر والانتهازية، فقد كتب إلى ابن حوشب يقول: «إنما هذه الدنيا شاة ومن ظفر بها افترسها ولي بأبي سعيد الجنابي اسوة لأنه خلّع ميموناً وأبته ودعا إلى نفسه، وأنا أدعو إلى نفسي فلما نزلت على حكيمي ودخلت في طاعتي وإلا خرجت اليك.» (٣٦).

باستلام ابن حوشب لهذا الرد، أيقن أن صاحبه قد عزم على الاستقلال، وأنه لن يتراجع عن هذا القرار، فكان عليه اتخاذ خطوات حربية ضرورية للدفاع

عن دعوته وأصحابه اتباع الدعوة فقام بتحصين جبل مسور، وأعد فيه جميع ما يحتاجه للحصار، وكان يقول لأصحابه: «إنما حصنت هذا الجبل من هنا الطاغية وأمثاله، ولقد عرفت الشر بوجهه حين اجتمعنا بصنعاء» (٣٧). ولم يلبث ابن الفضل أن خرج لقتال ابن حوشب، وسار إليه بجيش كثيف قوامه عشرة آلاف مقاتل اختارهم من الرجال المدودين في عسكره، وخرج ابن حوشب بألف مقاتل، والتقى الجمعان في شبام (٣٨) ولم تكن المعركة متكافة بين الطرفين، فانسحب ابن حوشب إلى بلدة لاعة ثم طلع جبل الجميعة القريب من مسور، فلحقه ابن الفضل بمساكره وحاصره، واستمر الحصار طوال ثمانية أشهر. ولما طال الحصار ولم يدرك ابن الفضل غايته وملّ المقام هناك، أرسل بن حوشب إليه من يفاوضه بأمر الصلح فوافق على ذلك بعد أن رسل ابن حوشب ولده إليه رهينة، وكذلك على دخوله في طاعة ابن الفضل (٣٩). وهكذا أصبح ابن الفضل سيد اليمن بلا منازع بعد أن أخضع صاحبه ورئيسه السابق، ابن حوشب، الذي لم يتمكن من الحصول على أية مساعدة من الامام محمد المهدي القائم في المغرب في تلك الفترة لانشغاله بإرساء قواعد دولته الوليدة. وعمل ابن حوشب خلال الفترة المتبقية من حياته على الحفاظ على البقية الباقية من أتباعه المخلصين له ولدعوته.

٣. أعمال ابن الفضل ونهاية الحركة الغاطمية في اليمن:

عاد ابن الفضل إلى المذيخرة بعد عقد الصلح مع ابن حوشب ومعه ولد ابن حوشب الذي بقي عنده لمدة عام كامل أعاده بعدها إلى والده وقد طوّقه بطوق من ذهب (٤٠). وفي المذيخرة عمد ابن الفضل إلى تحليل المحرمات وإباحة المحظورات وارتكاب الفواحش التي ينسبها إليه المؤرخون اليمنيون (٤١) والتي ترى أن فيها الكثير من المبالغة وعدم الواقعية. فقد ذكر العصامي أن ابن الفضل غلا في عقائده وخرج على مبادئ الاسلام وادعى النبوة، وأن المؤذن أذن في مجلسه: «وأشهد أن علي بن الفضل رسول الله»، وصار يكتب إلى عماله: «من باسط الأرض وداحيها، ومزلزل الجبال ومرسيها، علي بن الفضل إلى عبده

فلان»(٤٢) ونُسبت إليه أعمال شنيعة كثيرة أخرى ليس لنا أن نحصرها كلها هنا.(٤٣)

وفي نظر الكتاب الاسماعيليين، كان علي بن الفضل خارجاً على الدين الحنيف أيضاً. فذكر القاضي النعمان ان الداعي فيروز عندما لم يستطع أن يستول ابن حوشب سار إلى رفيقه «فسخر منه، فانسخ علي بن الفضل من امر الله وأمر أوليائه، واستحل الحرام ورفض الظاهر ودعا الناس إلى الاباحات...ومات على ذلك من غيّه وضلاله»(٤٤) وجاء على لسان الداعي عماد الدين ادريس قوله أن علياً بن الفضل كان قد نكث عهده، واستهواه الشيطان وأضلّه، ففارق الدعوة وخرج من الملة...والفترى على الله وعلى أوليائه، مقتدياً بالمضلين من قبله، فكان له شرٌ أسوة، واستمال الجاهل، فكاثروا له من الأنصار والأتباع، فارتكب الحرام، ومال إلى الاباحات، وكفر بعد ايمانه، وباء بلعنة الله»(٤٥).

وهكذا نجد أن مصادرنا الاسماعيلية وغير الاسماعيلية ترى في حركة ابن الفضل الاستقلالية خروجاً على الدين الحنيف والشرعة لاسلامية، ولذلك فإنّه ليس لنا أن ننسب إلى ابن حوشب ودعوته ما قام به ابن الفضل واتباعه من ارتكاب الحرام والفواحش وتعطيل المذاهب، لأن ابن حوشب ظل على ولائه للفاطميين حتى وفاته، وكان دائم الاتصال بهم في جميع المناسبات، فظل متمسكاً بالدعوة على حد قول الممداني الذي ينقل عن الداعي ادريس أيضاً قوله:

وهجاً لمن ينسب إلى أهل الدعوة من أتباع الأئمة أفعاله، وهم إلى الله وإلى أوليائه منه براء، ولا يفعلون ما فعل، ولا يرون ما يرى، قائمون بالأعمال الشرعية من الطهارة والصوم، مؤتون الزكاة، حاجون بيت الله الحرام، متولون محمداً صلى الله عليه وسلم وعلياً وصيه..(٤٦)

أما فيما يتعلق بامور دولة ابن الفضل وأحوالها في هذه الفترة فلا تعلم عنها إلا القليل، والواضح أنه تابع أعماله الحربية لاختضاع حركات التمرد التي كانت تقوم هنا وهناك ضد تسلطه وهيمنته. كما تصالح مع أسعد بن أبي يعفر الحوالي، صاحب صنعة السابق، وعينه والياً على صنعاء، فخطب أسعد لابن الفضل، ولبس البياض، وقطع ذكر بني العباس، وذلك اواخر سنة ٢٩٩هـ/

٩١١م، (٤٧) ويذكر يحيى بن الحسين أن ابن الفضل حاول نشر مذهبه ومد سيطرته ونفوذه خارج حدود اليمن، فبعث قائلدين من قواده هما حسن بن محمد بن أبي الملاحق الصنعائي، ومحمد بن درهم الجنابي إلى مكة سنة ٩١٢/٥٣٠٠م، لكن عامل المدينة قبض عليهما وضربهما بالسياط حتى ماتا ثم صليهما، (٤٨) وبعث برجلين إلى بني جيش فقتلا أيضاً، (٤٩) ماعدا ذلك لانجد في مصادرتنا شيئاً يذكر، فلا نعلم شيئاً عن علاقة ابن الفضل بالامام الزيدي القائم في صعدة، والذي كان ينافس الحركة الفاطمية، ولا عن علاقة ابن الفضل بقرامطة البحرين.

لكن ابن الفضل لم يستطع التعم طويلاً بالزعامة والاستقلال، إذ لم تنقض سنوات ثلاثة على حركته حتى توفي بعد أن فصدته أحدهم بمضغ مسموم. وقد اختلف المؤرخون حول شخصية الطبيب الذي قام بعملية الفصد، وكذلك من يقف وراء هذه الخطة المحكمة لقتل ابن الفضل والتخلص من سطوته وآثامه وشروعه، فاللحافي عماد الدين أدرس يقول أنه بعد أن

قوي أمر ابن الفضل وملك صنعاء، وكان ذلك وقد صار امير المؤمنين المهدي بالله عليه السلام في دار ملكه بالرفيعة، وظهر أمره، واشتهر فضله في البرية، فلما بلغه صلوات الله عليه حال هذا اللعين [يعني بن الفضل] وأنه استفحل أمره، واجتمع إليه أتباعه اللعناء الكافرون، امر رجلين من أهل دعوته، ومن في حضرته حتى وصلا إلى مدينة صنعاء، وتسميا أنهما طبيبان، حتى دخل أحدهما على ابن الفضل لعنه الله فقصده وجعل في مفصده سمّاً قاتلاً. وخرج من عنده وبادر بالحرب هو وصاحبه، ومات ابن الفضل لعنه الله، وعجل الله بروحه إلى النار، ولحق بأمشاله من الكفار والفجار، وأخذ أصحاب ابن الفضل في طلب الرجلين اللذين فصداه، وما زالوا يتبعونهما ويسألون عنهما حتى اتبها إلى موضع تحت (نقيل صيد)، فأدركا هناك وقتلا رحمة الله عليهما... واتقطع أمر اللعين علي بن الفضل بعد موته، وتفرق أتباعه من الشوغاء اللعناء (٥٠).

أما الحمادي اليمني، وينقل عنه الخورجي، فيجعل الطبيب رجلاً شرفاً من بغداد وصل إلى الأمير أسعد بن أبي يعفر، الذي كان قد ولي صنعاء لعلي بن الفضل،

وكان جراحاً ماهراً وله براعة في استخدام الأدوية، وفتح المروق ومدادوة الجرحى. وعندما رأى هذا الغريب شدة خوف وحذر ابن أبي يعفر من ابن الفضل قال له: قد عزمت على أن أحب نفسي لله وللمسلمين، وأريح الناس من هذا الرجل الطاغى، فقال له أسعد: لعن فعلت، ثم عدت إلي لأقاسمك فيما أنا فيه من الملك، فلأخذ منه عهداً وميثاقاً وخرج من صنعاء يريد المديخرة [مقر ابن الفضل]، فلما قدمها خالط وجوه الدولة وكبرائها وسقاهم الأدوية النافعة، وفصد من أحتاج إلى الفصد، وأنتفع به أناس كثير، فرفع ذكره إلى علي بن الفضل، وأثنى عليه في حضرته، وقيل له إن لا يصلح إلا لملك.

فلما كان ذات يوم أحب الفصاء، فطلبه، فلما حضر بين يديه جرده من ثيابه وغسل الموضع وهو ينظر وكان قد دهن أطراف شعر لحيته بسم قاتل، فلما دنا منه ليفصده، وقعد بين يديه، مص الموضع تنزيهاً لنفسه، ثم مسح بأطراف شعره، كالجبفف له، فعلق منه ماعلق من السم، ثم فصد الأكحل ووطئه، وخرج من فوره هارباً من المديخرة،

وبعد ساعة أحسّ ابن الفضل بالسّم فطلب الطبيب الغريب فلم يجد له خبراً فأرسل العسكر وراءه وأدركوه في وادي السحول وهو في طريقه إلى صنعاء، ورفض تسليم نفسه وقاتل حتى قتل، وتوفي علي بن الفضل عقب ذلك ليلة الخميس النصف من ربيع الآخر سنة ثلاثة وثلاثمائة، وكانت مدة حكمه سبع عشرة سنة.(٥١)

وقيل أن ذلك كان في سنة ٥٣٠٣هـ / ٩١٥٤ (٥٢) أي بعد وفاة ابن حوشب بعام واحد، غير أن الاشارات الموجودة في المصادر الاسماعيلية تجعلنا نشك بصحة هذا التاريخ؛ فقد نقل كل من الحمادي ومحمود عن الداعي عماد الدين ادريس، صاحب عيون الاخبار، قوله: «أن الداعي أبا القاسم استقر امره بعد قتل هذا اللعين» (٥٣) كما ورد في سيرة الحاجب جعفر ان ابن حوشب حارب ابن

الفضل وغيره حتى قتلها. (٥٤) وربما كان المكس هو الصحيح، أي أن وفاة ابن الفضل كانت في سنة ٣٠٢هـ/٩١٤م، ووفاته ابن حوشب في سنة ٣٠٣هـ/٩١٥م. وقام بالأمر بعد مقتل ابن الفضل ولده الفأفأ. وقد فرح أهل اليمن بوفاته، كما يخبرنا الجندي، وقاموا بالكتابة إلى أسعد بن أبي يعفر بخارية اتباع ابن الفضل. (٥٥) وكان ابن أبي يعفر ينتظر مثل هذه الفرصة، فما إن سمع بوفاته بن الفضل حتى سارع إلى جمع جيش من أهله وأهل الجند والمعارف، وسار به إلى المديخرة عاصمة ملك الفأفأ بن علي بن الفضل، وحاصرها لمدة عام كامل. (٥٦) وتمكن ابن أبي يعفر من دخول المديخرة بعد ذلك وقتل الفأفأ وأصحابه وأتباعه، وسعى بناته، وخرب المدينة، واقتطعت دعوة ابن الفضل من مخلاف جعفر سنة ٣٠٤هـ/٩١٦م. (٥٧)

وهكذا يكون ابن الفضل قد قضى على دعوته بنفسه عندما ثار على رئيسه ابن حوشب، مما أضعف الحركة الفاطمية في اليمن، وأضعف رجالها، وأتاح الفرصة لاعدائها للنهوض من جديد ومحاربتها بكل شدة وعنف وشراسة.

أما ما حدث لابن حوشب ولحركته بعد الصلح الذي عقده مع علي بن الفضل وحتى وفاته سنة ٣٠٢هـ أو ٣٠٣هـ/٩١٤م أو ٩١٥م، فلا نجد في مصادرنا أية إشارة إلى ذلك. غير أننا نعلم أن ابن حوشب أصبح ضعيف الجانب بعد عقد هذا الصلح، خاصة وأن سيده الامام محمد المهدي، القائم في إفريقية، لم يستطع إرسال أية مساعدة إليه في ذلك الوقت، لانشغاله بإرساء قواعد الدولة الفاطمية الوليدة في المغرب. (٥٨) ويبدو أن ابن حوشب اضطر إلى التستر والتوازي عن الأنظار، وإلى العمل بشكل سري للحفاظ على بعض المكسبات التي حققها سابقاً. ولم تطل مدته بعد ذلك، إذ لم يلبث أن أدركته المنية في سنة ٣٠٢هـ أو ٣٠٣هـ/٩١٥م. (٥٩)

ولم يبين ابن حوشب أحداً من أبنائه الكثر لرئاسة الدعوة من بعده، وترك الأمر للامام المهدي، لكنه أشار إلى علو منزلة عبد الله بن عباس الشاوري، أحد أعوانه المقربين وتلاميذته المخلصين، وتفضيله إياه على ولده الحسن بن منصور. (٦٠) ولما دنت منيته أوصى لولده الحسن، ولعبد الله الشاوري للقيام

بالأمر ورئاسة الحركة حتى يرد أمر المهدي بولاية أحدهما، وبما قاله لهما في ذلك: «أوصيكما بهذا الأمر فاحفظاه ولا تقطعا دعوة [أئمتنا]. فنحن غرس من غروسهم، ولولا مادعوننا إليه من طاعتهم لم يتم لنا مراد وعليكم بمكاتبة إمامنا المهدي فلا تقطعا أمراً دون مشاورته» (٦١).

٤- الحركة الفاطمية في اليمن بعد ابن حوشب:

واجهت الحركة الفاطمية في اليمن تراجعاً دينياً وسياسياً واضحاً عقب وفاة ابن حوشب الداعي الأكثر حماساً للإمام المهدي الفاطمي، فانتهت الدولة التي أسسها خلال الربع الأخير من القرن الثالث الهجري/ التاسع الميلادي، ومع ذلك فإن جذوة الدعوة لم تخو تماماً بل استمرت نشطة، بشكل مستور خلال القرن الرابع الهجري/ العاشر الميلادي، وبقيت بعض القبائل اليمنية على ولائها السري للدعوة، وخاصة قبائل همدان.

وبعد وفاة ابن حوشب، قام ابنه الحسن بزيارة للإمام محمد المهدي في المهديّة بالمغرب وسأله أن يوليه أمر الدعوة في اليمن، لكنه وجد أن الإمام كان قد أرسل بالولاية إلى عبد الله بن عباس الشاوري، أول الدعاة السبعة الذين تولوا رئاسة الدعوة السرية في اليمن خلال الفترة من ٩١٥/٥٣٠٣ م وحتى ٤٢٩ هـ/ ١٠٣٨ م تاريخ ظهورها مرة أخرى على يد علي بن محمد الصليحي في عهد الإمام الخليفة الفاطمي الظاهر لأعزاز دين الله (٦٢). عاد الحسن بن منصور إلى اليمن خائفاً وهو مضمر الشر للشاوري، ومصمم على قتله والتخلص منه على الرغم من أن والده ابن حوشب هو الذي كان قد فضله عليه ورشحه لهذا الأمر. وبالفعل فقد أخذ الحسن بن منصور يدبر لقتل الشاوري والاستيلاء على رئاسة الدعوة متجاهلاً تحذيرات اخوته، وعلى رأسهم جعفر بن منصور، له. وفي أحد الأيام من سنة ٩٤٧/٥٣٣٦ م، سنحت الفرصة للحسن عندما دخل على الشاوري ولم يجد أحداً غيره، فعاجله بالسيف وقتله، واستولى على الحكم، وبما استوثق من الأمر جمع رعايا دولته

وأشهدهم على نفسه أنه قد خرج من مذهب [أئيه] إلى مذهب أهل السنة. فأحببه الناس ودانوا له فدخل عليه أخ يسمى جعفر فنهاه عما فعل وقبحه

عليه، فلم يلتفت إليه، وقتل [أتباع أبيه] الذين حوله وشردهم في كل وجه، لكن الأمر لم يظل بالحسن إذ وثب عليه نالبه ابن أبي العرجاء أثناء دخوله بلدة عثر محرم، وقتله واستولى على ماتحت يده. ثم وثب المسلمون على أولاد منصور بن حسن وحريمهم أثناء خروجهم إلى جبل ذي عسب وقتلهم وسبوا نسايتهم، واقتسم كل من ابراهيم بن عبد الحميد وابن أبي العرجاء البلاد نصفيين وعاد ابراهيم إلى مذهب أهل السنة وخطب للخليفة العباسي.(٦٣)

وتتبع ابراهيم بن زياد وولده مواصلة من تبقى من أتباع منصور اليمـن بالقتل والتشريد حتى لم يبق منهم سوى عدد قليل التجأوا إلى ناحية مسور، وتولى أمرهم رجل يدعى يوسف بن موسى بن أبي طفيل زمن الامام الخليفة المعز لدين الله الفاطمي (٣١٧ - ٥٣٦٥هـ)، ولم يظل العهد بابن أبي طفيل، إذ قتله ابراهيم بن عبد الحميد، فتولى أمر الدعوة بعده جعفر بن أحمد بن عباس الذي يقال أنه ابن أخي عبد الله بن عباس الشاوري، خليفة ابن حوشب. وجاء بعد جعفر عبد الله بن محمد بن بشر الذي عاصر الامام الخليفة العزيز بالله (٣٤٤ - ٥٣٨٦هـ) ثم جاء هرون بن محمد بن رحيم الذي عاصر الامام الخليفة الحاكم بأمر الله (٣٧٥ - ٥٤١١هـ). وقد تلقى من الامام الحاكم سجلاً سنة ٥٣٩١هـ، يوجهه فيه لتنظيم أمور الدعوة في اليمـن.(٦٥) وتولى شؤون الدعوة بعد هرون يوسف بن أحمد بن الأشجع، وهو من أهل شـبام حمير، وكانت مدة ولايته خلال عهد الحاكم بأمر الله أيضاً، وأخيراً تولى سليمان بن عبد الله الزواحي من ضلع شـبام حمير أمور الدعوة باعتباره آخر دعاة هذا لدور، وأدرك عهد الخليفة الامام الحاكم بأمر الله، وولي عهده الظاهر، وكان مركز عمله في حصن كوكبان.(٦٦)

ومهما يكن من أمر فإن هؤلاء الدعاة قاموا بأعمال ونشاط في اليمـن في عهد أطلق عليه المؤرخون أسم عهد الشدائد: والحزن، وقطعان المبادئ والأخبار، وظلوا على هذه الحال حتى ظهور الداعي الثامن، علي بن محمد الصليحي، رأس الأسرة الصليحية، والذي تمكن في عام ١٠٣٨/٥٤٢٩م من التغلب على بائر

أحماء اليمن، ووطد الأمر لنفسه ولأسرته من بعده، والتي حكمت اليمن باسم الخلفاء الفاطميين قرابة قرن من الزمان، حتى عام ٥٣٢/١١٣٨م (٦٧)

وعادت اليمن، بعد انحسار الحركة الفاطمية الأولى على أرضيها، إلى التمزق والتشتت السياسي مرة أخرى، وكما كانت الحال قبيل مجيء ابن حوشب إليها مع بداية النصف الثاني من القرن الثالث الهجري/ التاسع الميلادي. وراحت عدد من الأسر المتنافسة تتقاسم ذلك البلد وأهمها: الزيادية (٢٠١ - ٨١٩/٥٢١٤ - ١٠٢١م) وعاصمتها زيد في تهامة، واليعفرية (٢٤٧ - ٨٦١/٥٣٨٧ - ٩٩٧م) في صنعاء والجند، والتجاحية الذين كانوا في الأصل من الأحباش عبيد الزياديين، والذين ورثوا الدولة الزيادية لفترات متقطعة من (٤١٢ - ١٠٢١/٥٥٥٤ - ١١٥٩م) في زيد، بينما استمر وجود الزيديين في صعدة في شمال اليمن. (٦٨)

٥- جعفر بن منصور اليمن:

رأينا قبل أن نختم حديثنا عن الحركة الفاطمية الأولى في اليمن التي قامت بفضل الجهود الجبارة التي بذلها منصور اليمن ابن حوشب، الذي تمكن بفضل شدة بأسه وشجاعته ودرايته وذكائه وإخلاصه وتفانيه المنقطع النظير من تأسيس دولة فاطمية في مدى قصير من الزمن، في بيئة سياسية واجتماعية تميز بها اليمن على مر العصور، أحسن استغلالها وتوظيفها في خدمة حركته وأهدافه، رأينا أن نشير إلى ما حققه أحد أبناء هذه الشخصية الفذة والبعرة المتميزة، جعفر بن منصور، من مآثر حربية وفكرية كرسها لخدمة أمته ودولتهم الفاطمية الناشئة في إفريقية (المغرب). والمعروف ان ابن حوشب خلف عدداً من الأبناء والبنات، واشتهر من أولاده في التاريخ أثنان: حسن بن منصور، وهو الأكبر والذي رأينا كيف استاء من تولية والده لباس الشاوري في رئاسة الدعوة من بعده، وقتل الشاوري بعد ذلك، وأقلب على ملهه أبيه، لكنه سرعان ماثال جزاء ما اقترفته يده عندما قتل أحد أصحابه، فكان الصفحة القاتمة والفرع المريض في ذرية منصور اليمن، والثاني جعفر بن منصور الذي يمثل الصفحة الفراء في ذرية والده ابن حوشب.

وكان جعفر بن منصور قد رفض اتباع أخيه الحسن في انقلابه على دعوة أبيه وعودته إلى مذهب أهل السنة، وبقي على ولائه للفاطميين، وغادر اليمن متوجهاً إلى شمال إفريقيا حيث يقيم الامام القائم بأمر الله، ثاني الأئمة الخلفاء الفاطميين (٢٨٠ - ٨٩٢/٣٣٤ - ٩٤٤م) في المهديّة. وهناك دخل جعفر في خدمة الامام القائم بأمر الله، وخلفائه من بعدهم، وساهم بسيفه في الدفاع والقتال ضد الثائرين على الدولة الفاطمية الوليدة. ففي عام ٩٤٥/٣٣٣م، قاتل جعفر ضد المتمرّد أبو يزيد مخلد بن كيداد الذي كان يحاصر المهديّة في أواخر عهد الامام الخليفة القائم بأمر الله. وتمّ دحر أبو يزيد بفضل استبسال وشجاعة المدافعين، وخلد جعفر انتصار الفاطميين هذا بقصيدة يقولها فيها:

الحمد لله هذا الفتح والظفر هذا الذي كان لليمان ينتظر
فاستبشروا يا رجال الدين واتلبوا لحرب قوم هم ضلوا وهم كفروا
فان وعد امير المؤمنين لكم حق به جاءت الآيات والسور (٦٩)
كما قاتل في عهد الامام المنصور (٣٠١ - ٩١٣/٣٤١ - ٩٥٣م)، خليفة
القائم بأمر الله، ضد أبي يزيد بن مخلد مرة أخرى، وذلك في سنة ٩٤٧/٣٣٥م،
حيث سجل الامام الخليفة المنصور انتصاراً ساحقاً على المتمرّد أبي يزيد. وخلد
جعفر هذه الموقعة أيضاً في اشعاره فقال:

يهنيك نصر لهما قد رمت من سبب
يوم المسيلة يوم لا كفأ له
لما غدا المارق الدجال مختبلا
وسيد الخلق اسماعيل حينئذ
وسيف جديده اعني ذو الفقار به
فساديرت عصب الدجال واقبلت
يا سيد الخلق من عجم ومن عرب
ولم يكن قبله في مسالف الحقب
كالكلب في سجع معاده في الكلب
في موكب الخيل مثل البدر في الشهب
إلى الرشاد استفادت جمرة العرب
تحت السيوف الصوادني شرمقلب (٧٠)

كانت لمواقف جعفر بن منصور من أعداء الفاطميين، ومشاركته في القتال ضدهم، ونظم الأشعار. في وصف تلك الانتصارات، وإخلاصه لأئمة، الأثر الكبير في أن أخذ جعفر يرتقي درجات رفيعة في ظل الأئمة الخلفاء، فالصرف إلى البحث والتأليف والتصنيف، وأصبح من أهم ممثلي المدرسة الفكرية التي تبنّت التأويل والإصلاح العقائدي الذي كان الامام المعز لدين الله (٣١٧ - ٩٢٩/٥٣٦٥ م - ٩٧٧ م) يعمل على تحقيقه. (٧١) وقد قرّبه الامام المعز إليه ووفر له أسباب العيش المادية، لكنه لم يتسلم أية مناصب عامة في دولة الفاطميين في أفريقيا، بل تفرغ للكتابة والتأليف. غير أن الداعي عماد الدين أدريس ينسب إليه ارتفاعه درجات رفيعة فاقت درجة القاضي النعمان بن حيون زمن الامام المعز. وتوفي جعفر في تاريخ غير معروف تماماً، لكنه بعد الامام المعز بفترة وجيزة (أي بعد ٩٣٦٥/٩٧٧ م) (٧٢)

ويورد المستشرق المعروف ابغاثوف (W.Ivanow) المتخصص بالدراسات الاسماعيلية، في كتابه (المرشد إلى الادب الاسماعيلي) (٧٣) أهم أعمال ومصنفات جعفر بن منصور المعروفة وهي:

- ١- كتاب الكشف: حققه شتروطمان، بومباي، ١٩٥٢، ويبحث في ميولوجية القرآن الكريم وتفسيره الباطني.
- ٢- أسرار الطلقاء: وهو عبارة عن كتابين في كتاب واحد، ويبحث بشكل رئيسي في تأويل الأمثال والقصص القرآني والتوراتي.
- ٣- الشواهد والبيان في اثبات مقام أمير المؤمنين والأئمة: وهو في تفسير الآيات التي تشير صراحة إلى الامام علي ومقام خلفائه من بعده.
- ٤- تأويل الزكاة: وفيه شرح للمعنى الباطني لفريضة الزكاة، وهو من أفضل ما كتبه المؤلف.

٥ - الفترات والقرائن: ويعرف باسم الجفر الأسود، غير أن كراوس يرى أنه لا يمكن لهذا الكتاب، كما هو في نسخته المنتشرة عند الاسماعيليين البهرة، أن

يكون من تأليف جعفر بن منصور لأن فيه اشارات إلى الابن المزعوم للأمر
بالله، الطبيب ، الذي اختفى وغاب عام ٥٢٤هـ/١١٣٠م.

٦- الفرائض وحدود الدين: وهناك كتاب آخر بعنوان تأويل الفرائض، للمؤلف
نفسه.

وله أيضاً: الرضى في الباطن، وتأويل الحروف المعجمة، وتأويل سورة
النساء، وسيرة ابن حوشب (وهو مفقود)، كما ينسب إليه كتاب العالم والغلام،
المنسوب إلى والده ابن حوشب.

حواسني الفصل الرابع

(١) Daftary, The Ismailis, P.118&

(٢) الجندي، السلوك، ص ١٤٥،

(٣) ابن المؤيد، أبناء الزمن، ص ٤٥،

(٤) ومنها:

إذا الناس صلوا فلا تنهضي وإن صوموا فكل واشربي
ولانمني نفسك المعرسين من اقربي ومن اجنبي
وما الخمر الا كآء السماء حلالاً فقلمت من مذهب

وقد وردت هذه الآيات في معظم كتب المؤرخين غير الاسماعيليين، ومنها:
الحمادي، كشف، ص ٣١؛ الجندي، السلوك، ص ١٤٤؛ نشوان الحميري، الحور
العين، ص ١٩٩،

(٥) الهماني، سيرة جعفر (الحاجب)، ص ١١٢،

(٦) كان فيروز داعي الدعاة وأجلّ الناس عند الامام وأعظمهم منزلة والدعاة
كلهم أولاده ومن تحت يده وهو باب الأبواب إلى الأئمة . المصدر ذاته،
ص ١١٠،

(٧) النعمان، الفتح، ص ١٤٩،

(٨) الهماني، سيرة الحاجب جعفر، ص ١١٤ - ١١٥، سرور، النفوذ لفاطمي،
ص ٦٣،

(٩) جاء في رواية الحاجب جعفر ان الداعي ابن العباس قال للنوشرى، عامل
العباسيين على مصر، حين سأله عن حقيقة المهدي المختفي عنده: أما الرجل
النازل عليّ فوالله لا وصل إليه شيء إلا ما يصل إليّ لأنه رجل هاشمي
شريف، تاجر من وجوه التجار، معروف بالفضل والعلم واليسار، والذي

أتى الرسل في طلبه قد اعطيت خبره أنه توجه إلى اليمن قبل ورود هذا
الرسول بمدة طويلة.سيرة الحاجب جعفر، ص ١١٣؛ انظر أيضاً ماورد عند
سرور في النفوذ الفاطمي، ص ٦٢ - ٦٣

(١٠) ادريس، عيون الأخبار، (تح.غالب)، ج، ٥، ص ٩٥ - ٩٦؛ وقد أورد
الهمداني هذه الرواية في كتابه، الصليحيون، ص ٤١

(١١) غاية الأمان، قسم، ١، ص ١٩٧؛ انظر أيضاً؛ ابن المؤيد، أنباء الزمن، ص
٤٦؛ الشرفي، اللآلئ، ج، ٢، ورقة ٨٦

(١٢) الحمادي، كشف، ص ١٣٢؛ الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص
٤٢٢،

(١٣) الخزرجي المصدر ذاته، ص ٤٢٢ - ٤٢٣

(١٤) الشرفي، اللآلئ، ج، ٢، ورقة ٨٦؛ يحيى، غاية الأمان، قسم ١، ص ٢٠٢
(١٥) ابن المؤيد، أنباء الزمن، ص ٥٤

(١٦) يحيى، غاية الأمان، قسم، ١، ص ٢٠٢؛ الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص
٤٢٥،

(١٧) الهمداني، الصليحيون، ص ٤٠؛ وقد وردت هذه الآراء خلال مناقشته
لانتفاض علي بن الفضل على الحركة الفاطمية في اليمن، وتشمل الصفحات
٣٩ - ٤٧،

(١٨) المصدر ذاته، ص ٤٤،

(١٩) المصدر ذاته، ص ٣٩ - ٤٠،

(٢٠) المصدر ذاته، ص ٤٣؛ انظر أيضاً؛ محمود، تاريخ اليمن، ص ١٤٥ -
١٤٦؛ ولذي يورد مثل هذه الآراء وله ذات التساؤلات.

(٢١) ذكر تامر أن الداعي فيروز أخبر ابن حوشب بأن الإمام المستور الذي كانوا يشرون به ويعملون له ظهر أنه عبيد الله، وعبيد الله هذا من نسل القلاحين كما هو معلوم، وكما كان يقول عن نفسه، فلم يجد أثناً صاغية. القرامطة، ص ١٤٤

(٢٢) المصدر ذاته، ص ١٤٤؛ وأيضاً للمؤلف، تاريخ الاسماعيلية، ج ١، ص ٢٧٦،

(٢٣) المصدر ذاته، ص ١٤٤؛ وكان ابتداء أمر الجنابي في البحرين سنة ٢٨٦/٨٨٩م، وقتل على يد خدام له سنة ٣٠١/٩٣١م. ابن الأثير، الكامل، ج ٧، ص ٤٩٣، وج ٨، ص ٨٣

(٢٤) الأعظمي، عبقرية الفاطميين، ص ٧٥ - ٧٦،

(٢٥) حسن وشرف، عبيد الله المهدي، ص ٢٣٣،

(٢٦) Daftary, The Ismailis, PP.131 - 134

(٢٧) الصليحيون، ص ٣٢، ونظر: تامر، القرامطة، ص ١٤٤

(٢٨) الحمادي، كشف، ص ٣٢،

(٢٩) ذكر البهاء الجندي أنه عندما هدد ابن الفضل صاحبه منصور اليمن بالحرب إن لم يدخل في طاعته، صعد منصور إلى جبل مسور وحصّنه وقال: إنما حصّنت هذا الجبل من هذا الطاغية وأمثاله، ولقد عرفت الشر بوجهه حين إجتمعنا بصنعاء السلوك، ص ١٤٦؛ ونظر أيضاً الحمادي، كشف، ص ٣٥ الخرجي، في زكارة أخبار القرامطة، ص ٤٢٥،

(٣٠) ذكر الحمادي أن ابن الفضل بعث إلى ابن حوشب كتاب يبرر له فيه ثورته وخروجه على الحركة الفاطمية، ويدعوه إلى الدخول في طاعته، وجاء فيه: إنما هذه الدنيا شاة، ومن ظفر بها افترسها ولي بأبي سعيد الجنابي أسوة لأنه خلع ميموناً وابنه ودعا إلى نفسه، وأنا ادعو إلى نفسي فإما نزلت

عل حكيم ودخلت في طاعتي وإلا هرجت إليك. كشف، ص ٢٣٣ والجندي، السلوك، ص ١٤٦؛ الشرقي، اللآلي، ج ٢ ورقة ٨٦،

(٣١) ومن هؤلاء: الحمداي، الصليحيون، ص ٤٤ ومبلعها؛ عمود تاريخ اليمن، ص ١٤٦- ومبلعها؛ حسن؛ تاريخ الإسلام، ج ٣، ص ٣٣٧ - ٣٣٨؛ العرشي، بلوغ المرام، ص ٢٢٣ سرور، النفوذ الفاطمي، ص ٦٣ ومبلعها؛ تامر، القرامطة، ص ١٤٥ - ١٤٦؛ الواسمي، تاريخ اليمن، ص ٢٢ - ٢٣ المعصامي، سمط النجوم، ج ٣، ص ٤١٠

(٣٢) انظر أعلامه، دوافع الثورة، ص ٨٢ وما بعدها.

(٣٣) انظر أعلامه، ص ١٠٥،

(٣٤) الحمادي، كشف، ص ٢٣٣ وانظر أيضاً: الجندي، السلوك، ص ١٤٦؛ الشرقي، اللآلي، ج ٢، ورقة ٨٦؛ ابن المؤيد، نبأ الزمن، ص ١٥٤ يحيى، غاية الأمان، قسم ١، ص ٢٠٢؛ الحمداي، الصليحيون، ص ٤٢٥ ومبلعها.

(٣٥) الجندي، السلوك، ص ١٤٦ وانظر أيضاً: ابن المؤيد، أنباء الزمن، ص ١٥٤؛ الشرقي، اللآلي، ج ٢، ورقة ٨٦؛ الخزرجي، في زكار أخبار القرامطة، ص ٤٥،

(٣٦) الحمادي، كشف، ص ٢٣٣؛ والجندي، السلوك، ص ١٤٦؛ الخزرجي، في زكاره، أخبار القرامطة، ص ٤٢٣،

(٣٧) الجندي، السلوك، ص ١٤٦،

(٣٨) الحمادي، كشف، ص ٣٥،

(٣٩) المصدر ذاته، ص ٣٦؛ وانظر أيضاً: الجندي، السلوك، ص ١٤٦؛ الحمداي والصليحيون، ص ٤٦؛ العرشي، بلوغ المرام، ص ٢٢٣؛ الخزرجي، في زكاره، أخبار القرامطة، ص ٤٢٦؛ حسن، تاريخ الإسلام، ج ٣، ص ٣٣٧،

(٤٠) الجندي، السلوك، ص ١٤٦ الخرجي، في زكار، أنخبار القرامطة، ص ٤٢٦،

(٤١) الحمادي، كشف، ص ٣٦ الجندي، السلوك، ص ١٤٧ الواسعي، تاريخ اليمن، ص ٢٢ العصامي، سمط النجوم، ج ٣، ص ٤١٠ ويرى ابن المؤيد أن هذه الأبحاث قام بها ابن الفضل عندما دخل صنعاء لأول مرة، أنباء الزمن، ص ٤٥ - ٤٦ .

(٤٢) الخرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤٢٦ العصامي، سمط النجوم، ج ٣، ص ٤١٠ الواسعي، تاريخ اليمن، ص ٢٢ حسن، تاريخ الاسلام، ج ٣، ص ٣٣٨،

(٤٣) منها، على سبيل المثال، ان بن الفضل عمل داراً واسعة يجمع فيها الرجال والنساء من أهل مذهبه للاختلاط في ظلمة الليل، انظر: الجندي، السلوك، ص ١٤٧ الحمادي، كشف، ص ٣٦،

(٤٤) افتتاح الدعوة، ص ١٥٠،

(٤٥) وقد نقل ذلك الحمداني في الصليحيون، ص ٤٣ وأشار Dftary إلى ذلك في، The Ismailis, P. 131&

(٤٦) المصدر ذاته، ص ٤٣،

(٤٧) الشرقي، اللآلي، ج ٢، ورقة ١٨٦ يحيى، غاية لأمانى، قسم ١، ص ٢٠٢،

(٤٨) يحيى، غاية الاماني، قسم ١، ص ٢٠٢ - ٢٠٣،

(٤٩) المصدر ذاته، قسم ١، ص ٢٠٣،

(٥٠) الصليحيون، ص ٤٦ ادريس، عيون الاخبار (تح. غالب)، ج ٥، ص ٤٣ محمود، تاريخ اليمن، ص ١٤٨ حسن، تاريخ الاسلام، ج ٣، ص ٣٣٨،

(٥١) كشف، ص ٣٦- ٣٧ الخرجي، في زكار، أنخبار القرامطة، ص ٤٢٦ - ٤٢٧ وأخذ بهذا الرأي كل من: الجندي، السلوك، ص ١٤٨ الشرقي،

الآلي، ج، ٢، ورقة ١٨٦ تاسر، القرامطة، ص ١٤٦، العرشي، بلوغ المرام، ص ٢٣، وذكر يحيى وابن المؤيد أن وفاة ابن الفضل كنت بعد ألم ألم به ولم يشير إلى السم، غاية الأمانى قسم، ٢، ص ٢٠٨، أنباء الزمن، ص ٦٢، (٥٢) وقد ورد ذلك في المصادر غير الاسماعيلية.

(٥٣) الحمداني، الصليحيون، ص ٤٨، محمود، تاريخ اليمن، ص ١٤٨،

(٥٤) البهاني، سيرة الحاجب جعفر، ص ١١٥،

(٥٥) الجندي، السلوك، ص ١٤٩،

(٥٦) المصدر ذاته، ص ١٤٩، والحمادي، كشف، ص ٣٧ - ٣٨،

(٥٧) انظر بالإضافة إلى المصدرين السابقين: يحيى، غاية الأمانى، قسم، ١، ص ٢٠٩، ابن المؤيد أنباء الزمن، ص ٦٢، نشوان، الحور العين، ص ٢٠٠، الشرفي، الآلي، ج، ٢، ورقة ١٨٧ لعرشي، بلوغ المرام، ص ٢٣، الحمداني الصليحيون، ص ٤٨، الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤٢٨

Daftary, The Ismailis, p.132&

(٥٨) انظر أعلاه، ص ١١٤ - ١١٥،

(٥٩) انظر أعلاه، ص ١١٩،

(٦٠) الحمداني، الصليحيون، ص ٤٩، سرور، سياسة لقاطمين، ص ٧٤،

(٦١) الجندي، السلوك، ص ١٥٠، والحمادي، كشف، ص ٣٩، الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤٢٩، سرور، النفوذ الفطمي، ص ٦٦،

(٦٢) تاسر، تاريخ الاسماعيلية، ج، ٣، ص ١٤٧،

(٦٣) انظر: الحمادي، كشف، ص ٣٩ - ٤١، الجندي، السلوك، ص ١٥٠. - الشرفي، الآلي، ج، ٢، ورقة ١٨٧ الخزرجي، في زكار، أخبار القرامطة، ص ٤٢٩ - ٤٣١، العرشي، بلوغ المرام، ص ٢٤، حسن، تاريخ

- الاسلام، ج٣، ص ١٣٣٨ محمود، تاريخ اليمن، ص ١٤٨ - ١٤٩، سرور،
سياسة الفاطميين، ص ١٧٥، الحمداي، الصليحيون، ص ٥٠ - ٥١،
(٦٤) المصدر ذاته، والصفحات ذاته.
- (٦٥) تامر، تاريخ الاسماعيلية، ج٣، ص ١٤٧،
(٦٦) المصدر ذاته، ج٣، ص ١٤٧،
(٦٧) Daftary, The Ismailis, P.208
(٦٨) المصدر ذاته، ض ٢٠٨،
(٦٩) ادريس، عيون الاعصار (تح. غالب)، ج٥، ص ٢٠٦،
(٧٠) المصدر ذاته، ج٥، ص ٢٧٤،
(٧١) Daftary, The Ismailis, P179
(٧٢) المصدر ذاته، ص ١٧٩،
(٧٣) W.Ivanow, Ismaili Literature, P,20 FF.

ملاحظات ختامية:

- أولاً: التشيع لعل بن أبي طالب في اليمن قديم قدم الاسلام في ذلك القطر. فقد كان لسفارة علي في اليمن أثرها الكبير في إسلام العديد من القبائل اليمنية وفي مقدمتها قبائل همدان التي أسلمت كلها في يوم واحد على حد قول الطبري، وأصبحت همدان منذ ذلك الحين من أكثر القبائل اليمنية إخلاصاً وموالاة لعل.. وقد ظهر ذلك في معركة صفين التي حاربت فيها قبائل همدان إلى جانب الخليفة علي بن أبي طالب ضد العامل المتمرّد معاوية بن أبي سفيان، وبقيت هذه القبائل تشكل نواة التشيع في اليمن بعد اغتيال الخليفة علي.

وعلى الرغم من سياسة القمع التي سار عليها الامويون، ومن بعدهم العباسيون، ضد شيعة علي وقصاره في كل مكان، إلا أن اليمن بقيت مسرحاً لظهور الحركات الشيعية. ففي بداية القرن الثالث الهجري ظهرت أول دعوة علوية كان لها من الأنصار ما أقلق بال الخليفة المأمون العباسي ودفعه إلى إرسال ابن زياد ليقتضي عليها، ويؤسس الدولة الزيدية في اليمن. ثم ظهرت الدعوة الزيدية في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري، وأدت إلى هيمنة الزيدية على اليمن قرابة الألف عام. وفي الفترة ذاتها قامت الحركة الفاطمية الأولى التي استمرت حتى أوائل القرن الرابع الهجري.

- ثانياً: كان لموقع اليمن الجغرافي وبُعده عن عاصمة الخلافة الاموية والعباسية، دمشق وبغداد، إلى جانب طبيعته التضاريسية ووعورة أرضه، أثره في جذب حركات المعارضة السياسية والدينية إلى ذلك القطر النائي. فكان أن ظهرت مجموعة من الدويلات المستقلة كازيدية في زيد، واليعفرية في صنعاء، وبقيت أنحاء اليمن الأخرى تخضع لسلطان زعماء محليين متنافسين فيما بينهم ومتحارزين، وهذا ما مهد السبيل وساعد في انتشار الحركة الفاطمية الأولى على يدي ابن حوشب وصاحبه ابن الفضل اللذين أحسبنا استغلال جو الفرقة والتناحر هذا في نشر مبادئ حركتهما وكسب الأنصار إليهما.

- ثالثاً: وقف التنظيم الدقيق والحكم الذي تميزت به الدعوة الاسماعيلية في تلك الفترة وراء نجاح هذه الدعوة في نشاطاتها السرية والعننية، وكانت سلمية، البلدة الرابضة على أطراف البادية إلى الشرق من مدينة حماه في سورية، مقراً لهذا التنظيم الذي بقي بعيداً عن أعين المياسين بفضل مقدرة أئمة دور الستر على اخفاء حقيقة أمرهم، وإقامتهم لشبكة من المقرات السرية في دورهم وقصورهم، انكشفت آثار بعضها حديثاً، والتي استخدمت كمراكز لتدريب الدعاة وتأهيلهم، ومن هؤلاء ابن حوشب وابن الفضل. وكانت سلمية في ذلك الوقت مركزاً تجارياً هاماً على أطراف بادية الشام، سكنها التجار من مختلف الطبقات، واتخذها الأئمة الاسماعيليون المستورون مقراً لهم، لأنهم كانوا يتزيمون بزري التجار. ومن هذا المركز، كان الامام الاسماعيلي يدير شؤون دعوته في مختلف أنحاء الخلافة الاسلامية عبر شبكة من الدعاة والتنظيمات المعقدة.

رابعاً: مع ان سلمية كانت مقر إقامة الأئمة المستورين الاسماعيليين ومركز نشاطاتهم الاثارية والفكرية، إلا أن الكوفة كانت للمكان الذي أتخذوه لكسب الأنصار الجدد لدعوتهم، وذلك لقرب الكوفة من ضريح الحسين بن علي في كربلاء. وكربلاء هي قبلة الحجاج الشيعة الثانية يومئذها بعد انتهاء موسم الحج إلى مكة. ومن هذا المركز كانت تنطلق قوافل الدعاة الذين كان يبحث بهم الأئمة المستورون إلى مختلف المناطق؛ لأن هذا المكان لا يثير الشبهة لدى خلفاء بني العباس. وفي هذا المكان كان لقاء ابن حوشب وابن الفضل بالامام المستور الحسين بن أحمد (أو رضي الدين عبد الله)، ومنه انطلقا فيما بعد إلى اليمن للقيام بالدعوة الاسماعيلية هناك.

- خامساً: كان لاختيار الامام المستور، الحسين بن أحمد، الداعيتين لإرسالهما إلى اليمن مغزاه الذي يحث عن بعد نظر الأئمة في تقديرهم للأشور. فإرسال داعيتين إلى منطقة واحدة يتيح لهما التعاون والتعااضد في عملهما، ويشكلان تنظيمين منفصلين إذا انكشف أحدهما، يبقى الآخر في مأمن يتابع عمله ومهمته للوصول إلى هدفه وتحقيق غايته. وقد اختار الامام الحسين الداعي ابن حوشب لرأس الدعوة في اليمن نظراً لمكانة هذا الداعي الرفيعة ونسبه العقيقي [إلى عقيل

بن أبي طالب] وعلمه وتمرسه في فكر الدعوة وتنظيمها، إضافة إلى شخصية
يمنية لاقتل منزلها عن منزلة ابن حوشب، وذلك لأن ابن الفضل كان على
دراية بأمور اليمن وأحوالها، ومن شيعتها، إضافة إلى حركته السياسية والقتالية
وإخلاصه للتقاني الذي أظهره في البداية.

وظهرت الحكمة من هذا التنظيم المزدوج عندما انقلب ابن الفضل على
الحركة الفاطمية في اليمن، وتكرّر للهود التي قطعها للامام المستور، وانقضّ
على منجزات ومكسبات هذه الدعوة فخطفها لنفسه بعد أن أعمت بصيرته
طموحاته الشخصية وغروره وحب الاستئثار بالسلطة والاستقلال نتيجة نجاحه
الباهر في القضاء على أعدائه وانضباع معظم اليمن لسيطرته. فكان تنظيم ابن
حوشب هو الملاذ لأهل الدعوة المخلصين الذين حافظوا على ولائهم لصاحب
الدعوة، ولم يفرطوا بمكسباتهم، ورفضوا الرضوخ لنزوات ابن الفضل التي
أودت بالحركة الفاطمية الأولى في اليمن وأجهزت عليها وهي في قمة نجاحها.

- سادساً: كان حرب الداعي فيروز، داعي دعاة المهدي، من مصر إلى
اليمن، أثره الرئيسي والمباشر في خروج علي بن الفضل على الدعوة التي أمضى
أكثر من عشرين عاماً يكافح في سبيل نشر لوائها على ربوع اليمن. وليس من
تفسير لهذا الحرب سوى أنه تبين لفيزوز أنه لم يكن على اطلاع على كامل تنظيم
الدعوة السرية، بدليل أنه لم يكن مطلعاً على حقيقة الجهة التي كان المهدي
يسير إليها أثناء خروجه من سلمية. بعد اقتضاح أمره هناك مع نهاية عام ٢٩٥هـ/
٩٠٦م. وما كان فيروز يعلمه هو أن الامام محمد المهدي ذاهب إلى اليمن حيث
ظهرت دولته هناك وانتصرت على يد منصور اليمن، ابن حوشب، وعندما أبلغه
الامام المهدي، وهو في مصر، أنه ذاهب إلى المغرب حيث كان الداعي أبو عبد
الله الشيعي يهدد الأمر له هناك، تغير فيروز، وخالف الامام، وسار إلى اليمن
بقصد فتنة أصحاب الدعوة هناك. وعندما فشل في خداع منصور اليمن والتأثير
عليه ليخرجه على طاعة للمهدي، تحول إلى صاحبه ابن الفضل الذي كان على
أتم الاستعداد لمثل هذا الأمر، فأعلن خروجه من دعوة المهدي، وأعلن استقلاله،
وحارب منصوراً وقضى على الحركة الفاطمية الأولى في ذلك القطر.

- سلباً: لم يتوفر لدينا ما يفيد الربط بين الحركة الفاطمية الأولى في اليمن، والحركة القرمطية في الشام وسواد العراق والبحرين، والمعروف أن الحركة القرمطية لم تظهر على مسرح التاريخ إلا في وقت متأخر من القرن الثالث الهجري / التاسع الميلادي، أي في الوقت الذي كانت فيه الحركة الفاطمية في اليمن قد ظهرت وسيطرت على مجمل أراضي اليمن، ولم يبق لها من منافس يذكر في تلك الديار سوى الحركة الزيدية في صعدة في شمال اليمن، يضاف إلى ذلك أن علاقة القرامطة بالامام محمد المهدي اتسمت بالعداء منذ نشأتها، وأنهم حاولوا منع مسير المهدي من سلمية إلى الغرب والقبض عليه لكنهم فشلوا. بينما حافظ منصور اليمن، زعيم الحركة الفاطمية الأولى في اليمن، على ولائه وإخلاصه لمامه الحسين بن أحمد (أو رضي الدين عبد الله)، ولولده محمد المهدي من بعده، حتى وفاته سنة ٣٠٢هـ/ ٩١٤م، ورفض التعاون مع فيروز وابن الفضل للخروج على طاعة المهدي . و ما ورد في رسالة ابن الفضل إلى منصور اليمن بخصوص أبي سعيد الجنابي، إنما هو تعبير عن رغبة ابن الفضل بالاعتداء بأبي سعيد الذي كان هو الآخر يتزعم قرامطة البحرين ومنشقاً عن طاعة المهدي.

وأما تسمية حركة الفاطمية الأولى في اليمن بالحركة القرمطية من قبل المؤرخين اليمنيين للتأخرين، فإنها لا تعبر عن انتماء هذه الحركة إلى القرامطة، بل هي مجرد تسمية كان يراد بها النيل من سمعة الحركة الفاطمية في اليمن، والتقليل من شأنها وشأن القائمين عليها.

المصادر والمراجع

أولاً: المصادر الأولية مرتبة حسب سني وفيات المؤلفين:

أ - المخطوطات:

١ - العمري، شهاب الدين أحمد بن فضل الله (ت. ١٣٤٨/٧٤٩)، مسالك

الأبصار في ممالك الأمصار، ١٧ جزءاً، مخطوط مصور في مكتبة الجامعة

الأمريكية في بيروت تحت رقم: Ms915 I13 mi a

٢ - ادريس بن الحسن، الداعي عماد الدين (ت. ٨٧٢ / ١٤٦٧)، زهر المعاني،

مخطوط مصور في مكتبة الجامعة الأمريكية في بيروت تحت رقم MS297

. 822IZTKA

٣ - عيون الأخبار وفنون الآثار في فضائل الأئمة الأطهار، سبعة أجزاء، مخطوط

مصور في مكتبة الجامعة الأمريكية في بيروت تحت رقم MS297 . 09 Izla

A. ويوجد منه الأجزاء ١، ٢، ٤،

٤ - الشرفي، شمس الدين أحمد (ت. حوالي ٨٠٠ / ١٣٩٧)، اللآلئ المضية في

أخبار أئمة الزيدية، الجزء الثاني. مخطوط في مكتبة الجامعة الأمريكية في

بيروت تحت رقم: MS 955 . 3 Sh56

ب - الكتب المطبوعة:

٥ - الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (ت. ٣١٠ / ٩٢٢)، تاريخ الأمم والملوك،

الطبعة الأولى، ١٣ جزءاً، القاهرة، المطبعة الحسينية، ١٣٢٦هـ.

٦ - الممداني، الحسن بن أحمد بن يعقوب (ت. ٣٣٤ / ٩٤٥)، الأكليل، الكتاب

العاشر، تحقيق محب الدين الخطيب، القاهرة، المطبعة السلفية، ١٣٦٨

٧ - صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد النجدي، القاهرة، مطبعة السعادة، ١٩٥٣

- ٨ - اليحاني، محمد بن محمد (ت . بعد ٣٥٠/٩٦١)، سيرة الحاجب جعفر، نشرها اينانوف في مجلة كلية الآداب في الجامعة المصرية (القاهرة، ديسمبر، ١٩٣٦)، مجلد ٤، جزء ٢، ص ١٠٧ - ١٣٣
- ٩ - النعمان بن محمد (القاضي) (ت. ٣٦٣ / ٩٧٣)، رسالة افتتاح الدعوة، تحقيق وداد القاضي، بيروت، دار الثقافة، ١٩٧٠
- ١٠ - ابن سعد، عريب (ت. ٣٦٦ / ٩٧٦)، صلة تاريخ الطبري، تحقيق دي غويه، لندن، بريل، ١٨٩٧
- ١١ - ابن النديم، محمد بن أسحق (ت. ٣٨٣ / ٩٩٣)، الفهرست، تحقيق غوستاف فلوغل، بيروت، مكتبة خياط، ١٩٦٤
- ١٢ - النيسابوري، أحمد بن ابراهيم (ت. حوالي ٤٠٠/١٠٠٩)، استتار الامام، نشرها اينانوف في مجلة كلية الآداب في الجامعة المصرية (القاهرة، ديسمبر، ١٩٣٦)، مجلد ٤، ج ٢، ص ٨٩ - ١٠٧
- ١٣ - البغدادي، عبد القاهر بن طاهر بن محمد (ت. ٤٢٩/١٠٣٧)، الفرق بين الفرق، تحقيق محمد عبي الدين عبد الحميد، القاهرة، مكتبة محمد علي صبيح وأولاده، لا.ت.
- ١٤ - الحمادي، محمد بن مالك بن أبي الفضائل (ت. حوالي ٤٥٠ / ١٠٥٨)، كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة، تصحيح عزت العطار، القاهرة، مطبعة الأنوار، ١٩٣٩
- ١٥ - الغزالي، أبو حامد (ت. ٥٠٥ / ١١١١)، فضائح الباطنية، تحقيق عبد الرحمن بدوي، القاهرة، الدار القومية للطباعة والنشر، ١٩٦٤
- ١٦ - الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم (ت. ٥٤٨/١١٥٣)، الملل والنحل، ٣ أجزاء في مجلدين بهامش كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم (ت. ٤٥٦/١٠٦٣)، القاهرة، مطبعة الادبية، ١٣١٧

- ١٧ - عمارة اليمنى، نجم الدين (ت. بعد ٥٦٣ / ١١٧٦)، تاريخ اليمن، نشر في نسخة محققة مع ترجمة إلى الانكليزية في Kay, H.C, Omaras History of Yemen, London, Edward Arnold, 1892
- ١٨ - ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن (ت. ١١٧٥/٥٧١)، التاريخ الكبير، ٦ أجزاء، دمشق، مطبعة روضة الشام، ١٣٣٢
- ١٩ - الحميري، نشوان (ت. ٥٧٣ / ١١٧٧)، الحور العين، تحقيق كمال مصطفى، القاهرة، مطبعة السعادة، ١٩٤٨
- ٢٠ - منتخبات في أخبار اليمن، نشرها عظيم الدين أحمد، البلد، بريل، ١٩١٦
- ٢١ - الجعدي، عمر بن علي بن سمرة (ت. بعد ٥٨٦ / ١١٩٠)، طبقت فقهاء اليمن تحقيق فؤاد سيد، القاهرة، مطبعة السنة المحمدية، ١٩٥٧
- ٢٢ - ابن حماد، أبو عبد الله بن محمد بن علي (ت. القرن ١٢/٥٦٠م)، أخبار ملوك بني حيد وسيرتها تحقيق فونلر هايند، الجزائر، ١٩٢٧
- ٢٣ - ياقوت الحموي، شهاب الدين أبي عبد الله (ت. ٦٢٦/١٢٢٨)، معجم البلدان، ٥ أجزاء، بيروت، دار صادر ودار بيروت، ١٩٥٥
- ٢٤ - ابن لأثير، عز الدين أبي الحسن بن أبي الكرم الشيباني (ت. ٦٣/١٢٣٢)، الكامل في التاريخ، ١٢ جزءاً، بيروت، دار صادر ودار بيروت، ١٩٦٦
- ٢٥ - ابن الأبار، محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي (ت. ٦٥٨/١٢٥٩)، الحلة السراء، جزءان، تحقيق حسين مؤنس القاهرة، الشركة العربية للطباعة والنشر، ١٩٦٣
- ٢٦ - ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين (ت. ٦٨١/١٢٨٢)، وفيات الأعيان وأنباء الزمن، ٦ أجزاء، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٤٨

- ٢٧ - أبو الفداء، عماد الدين اسماعيل (ت. ٧٣٢ / ١٣٣١)، المختصر في أخبار البشر، ٤ أجزاء، القاهرة، المطبعة الحسينية، ١٣٢٥هـ.
- ٢٨ - الجندي، أبو عبد الله بهاء الدين (ت. ٧٣٢ / ١٣٣١)، كتاب السلوك في طبقات العلماء والملوك، فصل منه منشور في: Kay, H.C., yaman: its Early Medieval History, London, Edward Arnold, 1892
- ٢٩ - الدواداري، أبو بكر بن عبد الله بن أبيك (ت. بعد ٧٣٦ / ١٣٣٥)، الدرّة المضيئة في أخبار الدولة الفاطمية، تحقيق صلاح الدين المنجد، القاهرة، المعهد الألماني للآثار، ١٩٦١.
- ٣٠ - ابن الوردي، زين الدين عمر بن مظفر (ت. ٧٤٩ / ١٣٤٨)، تكملة لمختصر في أخبار البشر، جزاءن القاهرة، جمعية المعارف، ١٢٨٥هـ.
- ٣١ - ابن كثير، عماد الدين أبي الفداء اسماعيل (ت. ٧٧٤ / ١٣٧٢)، البداية والنهاية في التاريخ، ١٤ جزءاً، القاهرة، مطبعة السعادة، لا.ت.
- ٣٢ - ابن خلدون، عبد الرحمن (ت. ٨٠٨ / ١٤٠٥)، العبر وديوان المبتدأ والخبر، ١٠ مجلدات، بيروت، دار الكتاب اللبناني، ١٩٥٨.
- ٣٣ - الخزرجي، علي بن الحسن (ت. ٨١٢ / ١٤٠٩)، المسجد المسبوك فيمن ولي اليمن من الملوك، نشر الفصل للمعلق بقراطة البحرين سهيل زكّار في: أخبار القراطة في الاحساء - الشام - العراق - اليمن، دمشق، ١٩٨٠.
- ٣٤ - المقرئ، تقي الدين أحمد بن علي (ت. ٨٤٥ / ١٤٤١)، اتعاظ لحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء، تحقيق جمال الدين الشيال، القاهرة، دار الفكر العربي، ١٩٤٨.
- ٣٥ - المواظ والاعتبار بذكر المخطوط والآثار، ٤ جزاء، القاهرة، مطبعة النيل، ١٣٢٤هـ.

- ٣٦ - ادريس بن الحسن، الداعي عماد الدين (ت. ٨٧٢/١٤٦٧)، زهر المعاني، تحقيق مصطفى غالب، بيروت، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر، ١٩٩١.
- ٣٧ - عيون الاخبار وقنن الآثار في فضائل الأئمة الأطهار، تحقيق مصطفى غالب، بيروت، دار الأندلس، الجزء الرابع، ١٩٧٣، والجزء الخامس، ١٩٧٥.
- ٣٨ - ابن تقي بري، جمال الدين أبي الحسن يوسف (ت. ٨٧٤/١٤٦٩)، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، الطبعة الأولى، ٩ أجزاء، القاهرة، دار الكتب المصرية، ١٩٣٢.
- ٣٩ - السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن بي بكر (ت. ٩١١/١٥٠٥)، تاريخ الخلفاء، الطبعة الثانية، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، القاهرة، المكتبة التجارية، ١٩٥٩.
- ٤٠ - القرماني، أبو العباس أحمد بن يوسف (ت. ١٠٨٠/١٦٦٩)، أخبار الدول وآثار الأول في التاريخ، بغداد، ١٢٨٢هـ.
- ٤١ - ابن المؤيد اليمني، يحيى بن الحسين (ت. بعد ١٠٥٠/١٦٤٠)، أنباء الزمن في أخبار اليمن، القسم الأول، تصحيح محمد عبد الله ماضي. برلين، ولتردي فروجر وشركاه، ١٩٣٦.
- ٤٢ - يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد بن علي (ت. ١١٠٠/١٦٨٩)، غاية الأمان في أخبار قطر اليماني، قسمان، تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور، القاهرة، دار الكتب العربي للطباعة والنشر، ١٩٦٨.

ثانياً: الدراسات والمراجع الثانوية مرتبة حسب التسلسل الأبجدي: أ- العربية:

- ٤٣ - الأعظمي، محمد حسن، عقيدة الفاطميين، بيروت، دار الحياة، ١٩٦٠.
- ٤٤ - البكري، صلاح، تاريخ حضرموت السياسي، جزءان، الطبعة الثانية، القاهرة، مطبعة مصطفى البيبي الحلبي، ١٩٥٦.

- ٤٥ - تامر، عارف، القرامطة، بيروت، دار الكاتب العربي، لا.ت.
- ٤٦ - تاريخ الاسماعيلية، ٤ أجزاء، لندن، رياض الرئيس للكتب والنشر، ١٩٩١
- ٤٧ - الحبشي، عبد الله محمد، مراجع تاريخ اليمن، دمشق، وزارة الثقافة، ١٩٧٢
- ٤٨ - حسن، حسن إبراهيم، تاريخ الاسلام السياسي، ٤ أجزاء، القاهرة، مطبعة النهضة المصرية، ١٩٤٦
- ٤٩ - تاريخ الدولة الفاطمية، طبعة ثانية، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٥٨
- ٥٠ - وشرف، طه أحمد، عيد الله المهدي، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٤٧
- ٥١ - حسين، محمد كامل، طائفة الاسماعيلية، القاهرة، ١٩٥٩
- ٥٢ - الدوري، عبد العزيز، دراسات في العصور العباسية المتأخرة، بغداد شركة الرابطة للطبع والنشر المحدودة، ١٩٤٥
- ٥٣ - سرور، محمد جمال الدين، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب، القاهرة، دار الفكر العربي، ١٩٥٠
- ٥٤ - سياسة الفاطميين الخارجية، دار الفكر العربي، ١٩٦٧
- ٥٥ - شرف الدين، أحمد حسين، اليمن عبر التاريخ، الطبعة الثانية، القاهرة، مطبعة السنة الحميدية، ١٩٦٤
- ٥٦ - فخري، أحمد حسين، اليمن ماضيها وحاضرها، القاهرة، معهد لدراسات العربية العالية، ١٩٥٧
- ٥٧ - العبدلي، أحمد فضل بن علي عحسن، هدية الزمن في أخبار ملوك لحج وعدن، القاهرة المطبعة السلفية، ١٣٥١هـ.
- ٥٨ - العرشي، حسين بن أحمد، بلوغ المرام في شرح مسلك الختام ، نشسر استنام ماري الكرمل، القاهرة، مطبعة البرتوري، ١٩٣٩

- ٥٩ - العصامي، عبد الملك حسين بن عبد الملك، سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي ٤ أجزاء، القاهرة، المطبعة الشنتفية، لا.ت.
- ٦٠ - غالب، مصطفى، أعلام الاسماعيلية، بيروت، دار القنطرة لحرية، ١٩٦٤.
- ٦١ - تاريخ الدعوة للاسماعيلية، الطبعة الثانية، بيروت، دار الاندلس، ١٩٦٥.
- ٦٢ - محمود، حسن سليمان، تاريخ اليمن السياسي في العصر الاسلامي، بغداد، ١٩٦٩.
- ٦٣ - الواسعي، اليماني، عبد الواسع بن يحيى، تاريخ اليمن، القاهرة، المطبعة السلفية، ١٣٤٦هـ.
- ٦٤ - احمداني، حسين بن فيض الله، الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، القاهرة، مكتبة مصر، ١٩٥٥.
- ٦٥ - في نسب الخلفاء الفاطميين، القاهرة، الجامعة الامريكية في القاهرة، معهد الدراسات الشرقية، ١٩٥٨.
- ٦٦ - أبو خليل، شوقي، أطلس التاريخ العربي، طبعة ثالثة، دمشق، دار الفكر، ١٩٨٥.
- ٦٧ - مؤنس، حسين، أطلس التاريخ الاسلامي، القاهرة، ١٩٨٧.
- ب - الأجنبية:

68 - Brockelmann, Carl, History of the Islamic Peoples, trans. by J.Carmichael & M.Perlmann, Newyork, G.P. Putnam, & Sons, 1947.

69- Daftary, Farhad, The Ismailis: Their History and Doctrines, London, Cambridge University Press, 1992.

- 70- AL - Hamdani, Abbas ibn Hussein, The Beginnigs of the
Ismaili Dawa in Northern India, Cairo, 1956.
- 71 - The Ismaili Society, Collectanea, vol. I, Leiden, Brill,
1948
- 72 - Ivanow, W. Studies in Early Persian Ismailism, znd.
Rev. ed, Bombay, The Ismaili Society, 1955.
- 73 - , Ibn al - Qaddah , znd.Rev.ed, Bombay, 1957.
- 74 - , Ismaili Tradition Concerning the Rise of the Fatimids,
London, oxford University Press, 1942.
- 75 - Lane - Poole, Stanely , A History of Egypt in The
Middle Ages, 4 th . ed, Dubbin, Frank Cassx COM. ,
1968.
- 76 -Lewis, Bernard, The Origines of Ismailism, Cambridge,
W.Heffer X Sons Ltd, 1940.
- 77- Mamour, Prince H.,Polemics on the origin of the Fatimi
Caliphs, London, 1934.
- 78 - Muir, Sirwilliam, The Caliphate: its Rise, Decline, and
Fall, Beirut, Khayats, 1963

ثالثاً: المقالات:

آ - العربية:

- ٧٩ - مشرف، عطية مصطفى، أحسب الدولة الفاطمية. المتططف (القاهرة،
يناير- مايو ١٩٦٦) مجلد ١٠/٨ ص ٥٦ - ٥٩.

- 80 - Hart, J. Smiley, Basic Chronology for History of the Yemen
The Middle East Journal (Washington), 1963 vol. ,17 PP. 144
- 1530
- 81 - Margoliouth, D.S., Fatimids. Encyclopaedia Britannica,
11 theed., (New York, 1910) , vol. ,10 PP. 302 - 304
- 82 - Robertson, William, San, a Past and Present. The Moslem
World (Connecticut, 1943), vol. ,33 PP. 52 - 57
- 83 - Strothmann, R., San, a. Encyclopaedia of Islam)Leyden,
1934(, vol.,4 PP. 143 - 146
- 84 - Walker, J., al - Mahdi Ubaid Allah. Encyclopaedia of
Islam (Leyden, 1936), vol ,3 PP. 119 - 1210

الفهارس

فهرس الاعلام

(آ)

- ابراهيم بن زياد ٩٣ .
- ابراهيم بن عبد الحميد ٩٣ .
- ابراهيم بن موسى (العلوي) ١٨ .
- أحمد الرازي (أبو العباس) ١٠ .
- أحمد بن الله بن علي ٥٥ ، ٥٦ .
- أحمد بن علي (القاضي) ١٦ .
- اسحق بن ابراهيم الزياتي ٦٦ .
- اسحق بن يحيى بن جرير ١٠ .
- أسعد بن أبي يعفر ٢٣ ، ٢٤ ، ٥٥ ، ٦٥ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ .
- ابن زياد = الزياتيون = الزياتية ١٨ ، ٢٢ ، ٢٥ ، ٥٧ ، ٦٦ ، ٨٦ ، ٩٤ ، ١٠٦ .
- ابن أبي العرجاء ٩٣ .
- ابن الأثير ٣٢ .
- ابن مخلدون ٣٢ ، ٣٤ ، ٥١ .
- ابن حوشب = أبو القاسم الحسين بن فرج = منصور اليمن = رستم بن الحسبم ٧ ، ١٠ ، ١١ ، ١٦ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٢ ، ٤٠ ، ٤٨ - ٥٥ ، ٥٦ - ٦٣ ، ٧٩ - ٨١ ، ٨٢ - ٨٨ ، ٩٠ - ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ - ٩٤ ، ٩٧ ، ١٠٥ ، ١٠٦ .
- ابن رحيب (هرون) ٩٣ .

- ابن الأشجع (يوسف) ٩٣.
- ابن أبي العلاء ٦٠، ٦٣.
- ابن طباطب = يحيى بن الحسين بن القاسم = الهادي إلى الحق = الزيدية -
الزيديون ٩، ١٠، ١٨، ٢٠، ٢١، ٢٤، ٢٥، ٦٦، ٨٨، ٩٤، ١٠٥، ١٠٧.
- ابن طفيل ٩٣.
- الأمر بالله (الخليفة) ٩٧.
- آل محمد ٥٨.
- الأعظمي (المورخ) ٨٨.
- أبو بكر (الخليفة) ١٧.
- أبي الفوارس (الداعي) ٢٥.
- أبو الجيش (الزيادي) ٢٢.
- أبو سعيد الجنابي ٣٤، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ١٠٧.
- أبو سفيان (الداعي) ٦٢.
- أبو عبد الله الشيعي (الداعي) ٦٢، ١٠٧.
- ايفنانوف ٣٦، ٩٧.

(ب)

- بلذان ١٦.
- بروكلمان ١٨، ١٩، ٢١، ٢٢.
- بسر بن أرطاة ١٧.
- المرء بن عازب ١٦.
- المرء بن وفيد العزري ١٧.

- بني أمية (الأمويون) ١٧، ١٨، ١٠٥.
- بني العباس (العباسيون) ١٧، ١٨، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٣٤، ٣٦، ٥٤، ٦٥، ٦٦، ٨٨، ١٠٥، ١٠٦.
- بني العرجي ٥٨.
- بني جيش ٨٨.
- بني موسى ٥١، ٥٥.
- بني هاشم ٨٠.
- بني يرب ٨٠.
- البهاء الجندي ١٠، ٣٤، ٥١، ٩٠.
- البكري ٢٢.

(ج)

- الجعدي ١٦.
- جعفر بن أحمد بن عباس ٩٣.
- جعفر بن منصور اليمن ٣٢، ٣٦، ٩٣، ٩٤، ٩٧.
- جعفر المناعي ٦٣، ٦٤، ٨٦.

(ح)

- الحاكم بأمر الله (الإمام الخليفة) ٩٣.
- حسن إبراهيم حسن ٣٢، ٨٤.
- حسن بن محمد بن أبي الملاحق الصنعائي ٨٨.
- الحسين بن علي (الإمام) ٣٤، ٣٨، ٣٩، ٥١، ٥٢.

- الحسين بن أحمد (الامام المستور) - رضي الله عنه ٧، ٨، ١٦،
٧١، ٢٧، ٣٢، ٣٤، ٣٦، ٣٧، ٤٠، ٤٨، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٦،
٥٧، ٦٠، ٦١، ٦٦، ٨٠، ٨٥، ١٠٦، ١٠٧.
- الحسن بن منصور اليمن ٣٢، ٩٢، ٩٣، ٩٤.
- الحمادي اليمني (المورخ) ٩، ١٠، ٢١، ٣٢، ٣٤، ٣٨، ٥١، ٥٦، ٦٢،
٦٣، ٨٣، ٨٦، ٨٩.
- حمدان قرمط ٢٠.
- حمير ٢٢.
- الحوالي (اليغمري) ٢٣، ٥٥، ٦١.
- الحلواني ٦٢.
- الحاجب جعفر ٨١، ٩٠.

(خ)

- محالد بن الوليد ١٦.
- الخزرجي (المورخ) ٨٩.
- الخطاب ٣٣.
- خنفر بن سبأ ٥١.

(د)

- الدواداري (المورخ) ٢٠، ٥٢.
- الدخوي (فرهاد) ١١، ٣٤.

(ذ)

- ذي جلدن ٥١.

(ر)

- رستم بن الحسين = ابن حوشب.

(ز)

- زاذان ٣٤.

- زيد بن علي ١٨.

(س)

- سبأ ٢٢، ٦٢.

- سبأ صهيب ٥١.

- سليمان الزواحي ٩٣.

- الميوطي ١٨.

(ش)

- الشرقي ٩، ٦٥.

- شرطمان ٩٧.

(ص)

- الصناديقي ٢٠، ٢١.

- الصليحيون ١٠، ١١، ٥٦.

(ط)

- الطبري ١٦، ٦٥، ١٠٥.

- الطيب بن الآمر. ٩٧.

(ظ)

- الظاهر لاعزاز دين الله (الامام الخليفة) ٩٣.

(ع)

- عبدان القرمطي ٢٠.

- عبد الله السلال ٢٠.

- عارف ثامر ١٣، ٢٠، ٨٤.

- عثمان (الخليفة) ١٧.

- العزيز بالله (الامام الخليفة) ٩٣.

- العصامي (المورخ) ٨٧.

- العمري (المورخ) ١٩.

- عماد الدين إدريس (الداعي المورخ) ٨، ٩، ١٧، ٣٢، ٣٨، ٨١، ٨٧،

٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩٧.

- عمر بن الخطاب ١٧.

- عقيل بن أبي طالب ٣٤، ١٠٦.

- عبد الله بن عباس الشاوري ٦٢، ٩٢، ٩٣، ٩٤.

- عبيد بن ميمون = محمد المهدي (الامام الخليفة).

- علي بن أبي طالب ١٦، ١٧، ٥٤، ٩٧، ١٠٥.
- علي بن محمد الصليحي ٩٢، ٩٤.
- علي بن الفضل = ابن الفضل ١٠، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٣٢، ٣٦-٣٨، ٥٠، ٥٦، ٥٧، ٥٩-٦٠، ٦٢-٦٦، ٧٩-٩١، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧.

(ف)

- الفأفأ (بن علي بن الفضل) ٩٠.
- الفهري ٣٩.
- فيروز (داعي الدعاة) ٨٠-٨٢، ٨٣-٨٤، ٨٥، ٨٧، ٩٠، ١٠٧.

(ق)

- قبائل زبيد ٦٣.
- قبائل مزحج ٦٣.
- قبائل همدان ١٦، ٥٨، ٩٢، ١٠٥.
- القائم بأمر الله (الامام الخليفة) ٣٢، ٨١، ٩٤.
- القرامطة = الحركة ١١، ٢٠، ٢١، ٢٥، ٣٦، ٦٣، ٨٤-٨٦، ٨٨، ١٠٧.

(ك)

- كراوس ٩٧.
- كسرى ١٦.
- كنانة ١٦.
- الكرندي ٨٦.

(م)

- محمد الحبيب ٥١.
- محمد الحسن العسكري ٣٩.
- مسلم بن عقيل بن أبي طالب ٣٤.
- محمد بن درهم الجنابي ٨٨.
- معاوية ١٧، ١٠٥.
- المزم بن المنصور (الامام الخليفة) ٣٢، ٩٣، ٩٧.
- المعتصم (الخليفة) ٢٣.
- المنصور بن القائم (الامام الخليفة) ٣٢، ٩٦.
- المأمون (الخليفة) ١٨، ٢٢، ٢٥، ١٠٥.
- المقرئ (المؤرخ) ١٠، ٢٠، ٢١، ٣٢، ٥١.
- مهلب الشهابي ٦٥.
- المهدي (المنتظر) ٢١، ٣٩، ٤٨، ٥٥، ٥٨.
- المهدي (الامام محمد = عبيد الله) ٧، ٩، ٢٦، ٣٦، ٥٢، ٥٣، ٥٧، ٦١.
- ٦٢، ٦٦، ٧٩ - ٨١، ٨٣ - ٨٦، ٨٦، ٨٩، ٩١، ١٠٧.
- ميمون القنداح ٣٨، ٥٢، ٨٦.
- مخلد بن كيداد (أبو يزيد) ٩٤، ٩٥.

(ن)

- التجار ٢٠.

- نشوان الحميري ١٧.

- النعمان (القاضي) ٧، ٩، ٢٢ - ٣٤، ٣٧ - ٣٨، ٤٨، ٥١، ٥٢، ٦٠،

٦٢، ٨٠، ٨١، ٨٧، ٩٧.

- النجاشيون = بني نجاح ٩٤.

(هـ)

- هرثة بن بشر ٢٣.

- الحمداني (المؤرخ) ١٧، ٣٢، ٥٨، ٨٣، ٨٤، ٨٨، ٩٠.

- الهيثم (ابن أعني منصور اليمن) ٦٢.

(ي)

- يحيى بن الحسين (المؤرخ) ١٠، ٣٨، ٨٢، ٨٨.

- اليعفريون = بني يعفر ٢٠، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٥٧، ٦٢، ٦٤، ٩٤.

. ١٠٥

فهرس الأماكن

(أ)

- أبين ٦٠، ٦٣.
- أفريقية ٦٢، ٨٠، ٨١، ٩٤.
- الموت ١٤٠.

(ب)

- البحرين ٢٥، ٦٢، ١٠٧.
- البصرة ٢٠.
- بغداد ١٨، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٥، ٢٦، ٦٥، ٦٦، ٨٩، ١٠٥.
- بلاد البيضاء ٥٨.
- بلاد يافع ٥٥.
- بيت ريب ٦٢.

(ت)

- تهامة ٦٥، ٨٢.

(ج)

- جبل الجعينة ٦١، ٨٦.
- الجند ٥٥، ٦٣، ٩٤.
- جيشان ٢٦، ٥١، ٥٦.

(ح)

- الحجاز ١٩.
- حصن حرّان ٦٤.
- حصن فاير ٦١.
- حماه ١٠٦.
- حصن ٥١.

(د)

- دمشق ١٨، ١٠٥.

(ذ)

- ذمار ٦٤.
- ذي عسب ٩٣.

(ر)

- الرس ٢١.

(ز)

- زبيد ٢٢، ٢٥، ٢٦، ٦٠، ٦٥، ٦٦، ٨٣، ٩٤، ١٠٥.

(س)

- سرو يافع ٥٦، ٥٩، ٦٠، ٦٣.
- سواد العراق ١٠٧.
- سلمية ٧، ٣٦، ٤٠، ٥١، ٥٢، ٦٣، ٧٩، ٨٠، ٨٣، ١٠٦، ١٠٧.
- السند ٦٢، ٧٩.

(ش)

- الشام ١٧، ١٨، ٢٠، ٨٠.
- شبام ٦٢، ٦٥، ٨٦.
- شبام حمير ٩٣.

(ص)

- صعدة ١٩، ٢١، ٢٥، ٢٦، ٦٦، ٨٨، ٩٤، ١٠٧.
- صفين ١٧، ١٠٥.
- صنعاء ١٩، ٢٢، ٢٣-٢٦، ٥٥، ٥٧، ٥٨، ٦٠-٦١، ٦٢، ٦٤-٦٥.
- ٧٩، ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩٤، ١٠٥.

(ط)

- طبرستان ١٨، ١٩.

(ع)

- عمر محرم ٥٨، ٥٩.
- عدن أبين ١٦، ٥٤، ٥٥.

- عدن لاعة ١٦، ٢٦، ٥١، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٧، ٦١، ٦٣، ٨٢.

- العراق ١٧، ١٨، ٢٠، ٢٥.

(غ)

- غلافقة ٥٥.

(ف)

- فارس ١٤٠.

- الفرات ٣٩.

(ق)

- القادسية ٥٤، ٥٥.

- القطيف ٢٠.

(ك)

- كربلاء ٣٨، ١٠٦.

- كوكبان ٦٢، ٩٣.

- الكوفة ٢٠، ٣٤، ٣٥، ٣٨، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٨، ١٠٦.

(ل)

- الحج ٦٣.

(م)

- محاليف المغرب ٥٨.

- مخلاف أردان ٥٨.
- مخلاف حجة ٥٨.
- مخلاف عيان ٥٨.
- مخلاف لاعة ٥٨.
- مخلاف جعفر ٨٦، ٩٠.
- المدينة المنورة ١٨، ٢٥.
- المذبحرة ٥٧، ٦٠، ٦٣، ٨٠، ٨٧، ٩٠.
- مسور ٥٨، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٨٧، ٩٣.
- مصر ١١، ١٧.
- المغرب ٧، ١٤٠.
- مكة ٥٢، ٥٤، ٥٥، ٨٨، ١٠٦.
- منكت ٦٤.
- المهدية ٩٤.

(ن)

- لجران ١٩.
- نقييل صيد ٨٩.

(هـ)

- الهند ٦٢.

(و)

- وادي السحول ٩٠.

(ي)

- يصب ٦٤.

- يامة ٦٢، ٧٩.

- اليمن وقد وردت في معظم صفحات هذه الدراسة.

الفهارس

المحتويات	الصفحة
تصدير.....	٥
مقدمة.....	٧
الفصل الأول: اليمن والحركات الشيعية قبيل ظهور ابن حوشب.....	١٥
١- دخول الاسلام الى اليمن.....	١٥
٢- الحركات الشيعية الأولى في اليمن.....	١٨
أ - الدعوة الزيدية.....	١٨
ب - الدعوة القرمطية.....	٢٠
٣- نشوء الدويلات المستقلة.....	٢٢
أ - الدولة الزيدية.....	٢٢
ب - الدولة يعفرية.....	٢٣
٤- الحالة العامة في اليمن وقت ظهور ابن حوشب.....	٢٤
الفصل الثاني: شخصية ابن حوشب واعتناقه للإسماعيلية.....	٣١
١- نشأة ابن حوشب حتى اعتناقه للإسماعيلية.....	٣١
أ - اسمه وأصله.....	٣١
ب - نشأته وعلومه.....	٣٤
٢- تحول ابن حوشب الى المذهب الاسماعيلي.....	٣٦
الفصل الثالث: دعوة ابن حوشب في اليمن.....	٤٩
١- تهيئة ابن حوشب للقيام بالدعوة.....	٤٩
أ - علي بن الفضل وتحوله الى الاسماعيلية.....	٥٠

ب - التحضير للدعوة والرحلة الى اليمن	٥٣
٢- مراحل الدعوة.....	٥٦
أ - الدور السلمي.....	٥٧
ب - الدور الحربي.....	٦٠
١- نشاط ابن حوشب الحربي.....	٦١
٢- نشاط ابن الفضل الحربي.....	٦٣
الفصل الرابع: ثورة ابن الفضل على ابن حوشب ونهاية ط ٢ الفاطمية..٩	
١- دوافع الثورة.....	
٢- الصراع بين ابن حوشب وابن الفضل.....	
٣- أعمال ابن الفضل ونهاية الحركة الفاطمية في اليمن.	
٤- الحركة الفاطمية في اليمن بعد ابن حوشب.....	
٥- جعفر بن منصور اليمن.....	
ملاحظات ختامية.....	١٠٥٠
المصادر والمراجع.....	١٠٩٠
الفهارس	١٢١٠
- فهرس الاعلام.....	١٢٣٠
- فهرس الأماكن.....	١٣٣٠

للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق ص.ب: 6348
6316350 ☎

